



# بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجُّ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرُهُ

مُؤَلِّفُ السَّيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرُهُ





هو  
١٢١

متن عربى

تفسير شريف  
بيان السّعادة فى مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

سلطان محمّد الجنازى سلطانعليشاه

هو

١٢١

(المجلد الخامس)

متن تفسير شريف

# بيان السعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

حاج سلطان محمد الجنا بذي الملقب بسلطان علي شاه

طاب ثراه

## سورة الانعام

مَكِّيَّةٌ غَيْرُ سِتِّ آيَاتٍ؛ ثَلَاثٌ مِنْهَا مِنْ قَوْلِهِ: وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ (إِلَى آخِرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ) وَ ثَلَاثٌ مِنْ قَوْلِهِ: قُلْ تَعَالَوْا (إِلَى آخِرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ) أَوْ غَيْرِ الثَّلَاثِ الْآخِرَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْحَمْدُ لِلَّهِ] قَدْ مَضَى [الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] الْخَلْقَ قَدْ يُطْلَقُ عَلَى مُطْلَقِ الْإِبْجَادِ سِوَاءِ كَانِ مُسَبِّقاً بِمَدَّةٍ وَ مَادَّةٍ وَ هُوَ الْخَلْقُ بِالْمَعْنَى الْإِخْصَ كَالْمَوَالِيدِ أَوْ مُسَبِّقاً بِمَادَّةٍ دُونَ الْمَدَّةِ وَ هُوَ الْإِخْتِرَاعُ كَالْأَفْلَاقِ وَ مَا فِي جَوْفِهَا مِنَ الْعُنَاصِرِ، أَوْ لَمْ يَكُنْ مُسَبِّقاً بِشَيْءٍ مِنْهُمَا مَعَ التَّعَلُّقِ بِالمَادَّةِ وَ هُوَ الْإِنْشَاءُ كَالنَّفُوسِ، أَوْ بِدُونِهِ وَ هُوَ الْإِبْدَاعُ كَالْعُقُولِ ، وَ الْجَعْلُ الْمُتَعَدَّى لِوَاحِدٍ بِمَعْنَى الْخَلْقِ لَكِنَّ الْإِغْلَبَ اسْتِعْمَالَهُ فِيمَا لَهُ تَعَلُّقٌ بِمَحَلٍّ أَوْ شَيْءٍ آخَرَ عَرَضاً كَانِ أَوْ جَوْهراً.

كَقَوْلِهِ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَ جَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَ الْبَصَارَ وَ الْإِفْئِدَةَ لِمَا فِيهِ مِنْ شَوْبٍ مَعْنَى التَّصْيِيرِ، وَ لَمَّا كَانَ النُّورُ وَ الظُّلْمَةُ الْعَرَضِيَّانِ مُتَعَلِّقَيْنِ بِالْمَحَلِّ ذَكَرَ الْخَلْقَ بِالْمَعْنَى الْإِعْمَ فِي إِبْجَادِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجَعْلُ فِي إِبْجَادِ النُّورِ وَ الظُّلْمَةِ، وَ السَّمَاءُ اسْمٌ لِمَا لَهُ ارْتِفَاعٌ وَ تَأْثِيرٌ فِيمَا دُونَهُ وَ الْإِفْلَاقُ الطَّبِيعِيَّةُ أَحَدُ مُصَادِقِهَا.

فانّ العقول الطّوّيّة يعنى الملائكة المقرّبين و الذين هم قيام لا ينظرون والعقول العرضيّة يعنى الملائكة الصّافات صفّاً و النفوس الكلّيّة المدبّرات امراً و النفوس الجزئيّة الرّكّع و السّجّد و الاشباح المثاليّة ذوات الاجنحة كلّها سماوات.

و الارض اسم لما فيه تسفلّ و قبول عن الغير فالارض الغبراء و عالم الطّبع بسمائها و ارضها و الاشباح الظّلمايّة يعنى عالم الجنّة و الشّياطين بل الاشباح التّوريّة كلّها ارض بالنّسبة الى عالم الارواح لتسفلّها و تأثّرّها عنه.

و المادّة الاولى المسّمّاة بالهيولى و الثّانية المسّمّاة بالجسم و الثّالثة المسّمّاة بالعنصر و الرّابعة المسّمّاة بالجماد و الخامسة المسّمّاة بالنّبات و السّادسة المسّمّاة بالحيوان و السّابعة المسّمّاة بالبشر كلّها اراضٍ بالنّسبة الى الصّور و النفوس و كلّها طبقات متراكمة و دركات متلاحمة فى وجود الانسان، و الارض الغبراء ارض بالنّسبة الى الافلاك و دركات العالم الظّلمانيّ السّفلىّ الذى فيه الجنّة و الشّياطين و دركات الجحيم و دارالمعذّبين اراضٍ بالنّسبة الى عالم المثال، و من الارض مثلهنّ اشارة الى ما ذكر من مراتب العالم السّفلىّ.

او مراتب الموادّ و قد اطلق فى الاخبار السّماء و الارض على غير ما ذكر من الصّفات و الاخلاق و طبقات السّماء باعتبار محيطيّتها و محاطيّتها و الكلّ راجع الى ما ذكر لهما من المفهوم و قد قيل بالفارسيّة:

آسمانهاست در ولايت جان      كارفرماي آسمان جهان

و فى الاخبار ما يدلّ على تعدّد السّماوات فى عالم الارواح و لتقدّم السّماوات شرفاً و وجوداً و رتبةً و عليّةً من حيث النّزول قدّمها على الارض، و جمع السّماوات و افراد الارض ههنا و فى اكثر الايات للاشارة الى كثرة السّماوات و قلة الارض. و انّ الارض مع تعدّدها و كثرتها من حيث محاطيّتها امر واحد و انّ طبقاتها متراكمة بحيث انّ الدّانية فانية فى العالیه و متّحدة معها، و ليست السّماوات كذلك فانّها كثيرة محيطة مستقلّة غير متراكمة، بين كلّ سماء و سماء مسافة بعيدة، و التّور اسم للظّاهر بذاته و المظهر لغيره.

و هذا المعنى حقيقة حقّ حقيقة الوجود الّتى هى حقيقة الحقّ الاوّل تعالى شأنه، فانّه ظاهر بذاته من غير علّة و فاعل يظهره و مظهر لغيره من الانوار الحقيقيّة و العرضيّة و ظلمات المهيات و الحدود و نقائص الاعداد و طلسمات عالم الطّبع و عالم الجنّة و الشّياطين فالحقّ الاوّل تعالى احد مصاديق التّور.

و المقصود ههنا غيره تعالى لتعلّق الجعل به و ليس الاوّل تعالى مجعولاً و الاولى بالنّوريّة بعد الحقّ الاوّل تعالى الحقّ المضاف الّذى هو فعل الاوّل تعالى و كلمته و اضافته الاشراقية و الحقيقة المحمدية (ﷺ) و المشيئة الّتى خلق الاشياء بها و هو ايضاً حقيقة واحدة بوحدة الحقّ الاوّل و هو ظهوره و تجليّة الفعل و اسمه الاعظم و هو تجليّة تعالى على الاشياء.

و لما كان الحقّ المضاف لا بشرطٍ و الّا بشرطٍ يجتمع مع الف

شرط كان متّحداً مع الاشياء الّتى ظهر هو فيها و مقوماً لها و معها و ليست الاشياء سواها و الحقّ الاوّل من حيث فاعليّته هو الحقّ المضاف. فانّ الفاعليّة هى نفس الفعل و لولا الفعل لما كان الفاعليّة و الفعل بوحدته عين المنفعلات من حيث أنّها منفعلات فصحّ ما قيل انّ بسيط الحقيقة كلّ الاشياء يعنى من حيث الفعل و صحّ ما نسب الى الفتوحات و هو قوله: سبحانه من اظهر الاشياء و هو عيناها.

يعنى بحسب الفعل و مثال ذلك النّفس حيث أنّها بوحدتها كل القوى فإنّها فى البصر عين البصر، و فى السّمع عين السّمع، و هكذا فى غيرها و مع ذلك ما انثلم وحدتها و ما تنزّلت عن مرتبتها العالّيّة الغيبيّة و لولا هذا الاتحاد و العينيّة لما صحّ نسبة فعل القوى اليها حقيقةً كما أنّه لولا عينيّة الحقّ الاوّل مع الاشياء لما صحّ نسبة افعالها اليه حقيقة و كان قول القدريّة صحيحاً و قول الثنويّة حقّاً، و هذا النّور حقيقة واحدة ظلّيّة مضيّئة لسطوح المهيّات و الحدود و الكثرة المترائة أنّما هى بعرض المهيّات و لا ينثلم بها وحدتها الذاتيّة .

كما انّ النّور العرضيّ الشّمسى حقيقة واحدة و تكثّره بتكثّر السّطوح لا ينثلم به وحدته، و الظّلمة عبارة عن عدم النّور فهى خافية فى نفسها مخفية لغيرها.

و هذا شأن المهيّات و الحدود و الاعدام الّتى نشأت من تنزّل الوجود و ضعفه، و كلّما زاد التنزّل و الضّعف ازدادت الحدود و المهيّات و الاخفاء و الاخفاء حتّى اذا وصل الى عالم الطّبع الّذى اختفى فيه صفات

الوجود، و قد علمت أنّ الكثرة بالذات للحدود و بالحدود يتميّز الوجود كما أنّ بالسطوح تميّز النور العرضي و لولاها لما ظهر.

و لذلك قدّم الظلمات مجموعاً و آخر النور مفرداً عكس الاول فقال تعالى:

[وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّورَ] و لما كان الدهريّة و الطّبيعيّة و القائلون بالبخت و الاتفاق و القائلون بالاجزاء التي لا تتجزّى و غيرهم من الفرق الملحدة قائلين بقدّم العالم بصورته و مادّته او بمادّته فقط كانت الفقرة الاولى منعاً لدعويهم، و لما كان اكثر الثنويّة قائلين بقدّم النور و الظلمة و أنّها مبداء ان للعالم و قد مضى وجه مغالطتهم في أوّل سورة النساء عند قوله أنّما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة، كانت الفقرة الثانية منعاً لدعويهم.

[ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ] فيه معنى التعجّب، و تخلّل ثمّ للاشارة الى استبعاد التسوية مع كونه خالقاً للسموات و الارض و الظلمات و النور، و لما كان الايمان به يفتح باب القلب و بانفتاحه يوقن بالله و صفاته و ملائكته و كتبه و رسله، و بدون ذلك الانفتاح لا يمكن الايمان بالله .

و لذا اختصّ الايمان بمن بايع عليّاً (عليه السلام) و خلفائه و دخل البيعة في قلبه ما به يفتح بابه الى الملكوت كان الكفر هو ستر باب القلب و عدم انفتاحه بتلك البيعة فالكافر من لم يبايع عليّاً (عليه السلام) بالبيعة الخاصّة الولويّة .



و لذلك فسّر الكفر في اكثر الآيات بالكفر بالولاية و الكفر بعلی (عليه السلام) و الربّ المضاف كم ورد عنهم في تفسير و كان الكافر على ربّه ظهيراً هو الربّ في الولاية و الربّ المطلق هو ربّ الارباب، و الوجه في ذلك انّ الولاية هي اضافة الله الاشراقية الى الخلق فمعنى الآية بحسب المقصود ثمّ الذين كفروا بعلی (عليه السلام) بستر وجه القلب يترك بيعة علی (عليه السلام) و عدم دخول الايمان في قلوبهم بعلی (عليه السلام) يسوون سائر افراد البشر و يمكن تعلّق برّبهم بكفروا و كون يعدلون بمعنى يسوون، او بمعنى يخرجون من الحقّ و بحسب التنزيل ثمّ الذين كفروا بالله بترك بيعة محمّد (صلى الله عليه و آله) و عدم قبول الاسلام .

او ثمّ الذين كفروا بالله بترك الاقرار بالله او بوحدانيّته برّبهم الذي هو ربّ الارباب يسوون الاصنام .

و هذه الفقرة ردّ بحسب الظاهر على مشركى العرب و غيرهم من عابدى الوثن و العجل و غيرهما، و بحسب التأويل ردّ على كلّ من انحرف عن الولاية.

[هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ] باعتبار مادّكم الاولى منع لمن ادعى الالهية لنفسه او لغيره من افراد البشر [ثمّ قضى اجلاً] اى حتم اجلاً لا تخلف عنه؛ [وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ] لا يطلع عليه احداً من ملائكته و رسله فانه علم استأثره لنفسه يقدّم منه ما يشاء و يؤخّر ما يشاء، و اما العلم الذي يطلع عليه ملائكته و رسله فانه محتوم لا يكذب ملائكته و رسله و البداء و المحو و الاثبات في ذلك الاجل المسمّى

عنده، و تحقيق مسألة البداء و المحو و الاثبات و الحكمة المودعة من التّريغيب في الصّلات و الدّعاوات و التّضرّعات و الصّدقات و سائر العبادات، و سرّ استجابة الدّعاوات مع عدم تأثّر العالی عن الدّانی مؤکول الى محلّ آخر من هذا الكتاب .

[ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ] فيه معنى التّعجّب و استبعاد الامتراء بالنسبة الى الخالق.

[وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ] اعلم، انّ الله فيه معنى الالهة و التّصرّف بل جميع الاضافات الممكنة من الخالق بالنسبة الى المخلوق فانه الاسم الجامع و امام ائمة الاسماء فاعتبر فيه معنى الوصف.

و لذلك جاز تعلّق الظّرف به، و بيان اعراب الآية انّ لفظ هو مبتدء و الله بدله او خبره و في السّماوات ظرف لغو متعلّق بالله او يعلم او ظرف مستقرّ خبر او خبر بعد خبر او حال، و يعلم الاتي خبر او خبر بعد خبر او حال او مستأنف.

و جملة هو الله عطف على جملة هو الذي خلقكم او حال و بعد ما علم معنى معيّته تعالى و قیومیّته و احاطته بالاشياء يظهر معنى كونه آلهاً في السّماء و في الارض، و هذا ردّ على من اشرك معه غيره كبعض الثّنویّة القائل بانّ اهرمن او الظّلمة مخلوق الله لكنّه شريك له في الایجاد و الشّروور كلّها منسوبة اليه، و كجمهور الهنود القائلين بانّ الامور موكولة الى الملائكة و یسمّونهم باسماء، و كبعض الصّابئين

القاتل بَانَ الكواكب مخلوقة لله لكنّها مدبّرة للعالم دون الله، و كِبعض المشركين القاتل بَانَ العجل و الوثن (وغير هما) شفعاء عند الله و لها التدبير و التصرف.

[يَعْلَمُ سِرَّكُمْ] من السّجايَا و النّيّات و العقائد و جملة المكمونات الّتي لم تظهر بعد فى وجودكم و لم تشعروا بها، [وَجَهْرَكُمْ] من الاقوال و الاحوال و الالوان و الاشكال و النّسب و الاموال .

[وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ] لا نفسكم من تبعة اعمالكم الّتي تعملونها بجوارحكم تقرير لآلهيته و وعدو و عيد للمحسن و المسيء منهم .

[وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ] عطف على يعلم سرّكم على ان يكون مستأنفاً او حالاً او هو حال ابتداء كأنه قيل: ما حاله مع الخلق؟ - و ما حال الخلق معه؟ او عطف على انتم تمترون و على اى تقدير ففيه التفات من الخطاب الى الغيبة .

و اعظم الآيات امير المؤمنين (عليه السلام) و المقصود من الآيات ههنا اعمّ من الآيات التكوينية و التدوينية و الآفاقية و الانفسية .

[الْأَكَاثِرُ عَنْهَا مُعْرِضِينَ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ] الّذى هو اعظم آياته و هو الولاية كما سبق و تكذيبهم للحقّ لتمرّنهم على تكذيب مطلق الآيات.

[لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] من الولاية.

[أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ] فَاتَّكَلُوا عَلَى حَيَاتِهِم  
الدَّائِرَةُ الْفَانِيَّةُ وَ اسْتَبَدُّوا بِآرَائِهِم الْكَاسِدَةُ وَأَعْرَضُوا عَنْ آيَاتِنَا .

و القرن برهة كثيرة من الزَّمان او هو مدَّة عشرة او عشرين او  
ثلاثين او اربعين او خمسين او ستين او سبعين او ثمانين سنة، أو مائة  
او مائة و عشرين سنة، او اهل زمان واحد او امة بعد امة، او كل امة  
هلكت فلم يبق منهم احد.

[مَكَّنَّا هُمْ فِي الْأَرْضِ] بِالصَّحَّةِ وَالْقُوَّةِ فِي الْأَجْسَامِ وَالسَّعَةِ فِي  
الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ.

[مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَ أَرْسَلْنَا السَّمَاءَ] اِى الْمَطَرِ وَالسَّحَابِ  
[عَلَيْهِمْ مِدْرَاراً وَ جَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ] يَعْنِي هَيَّئْنَا لَهُمْ  
اَسْبَابَ التَّرَفِّهِ وَ السَّعَةِ وَ التَّنَزُّهِ عِلَاوَةً عَلَى تَمْكِينِهِمْ فِي الْأَرْضِ.  
[فَأَهْلَكْنَا هُمْ بِذُنُوبِهِمْ] يَعْنِي مَا صَارَ تَمْكِينُهُمْ حَافِظاً لَهُمْ عَنْ بَأْسِنَا وَ لَا  
اَمْدَاد نَالِهِمْ وَ اسْتَدْرَجْنَا آيَاهُمْ.

[وَ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ] تَهْدِيدٌ بَلِيغٌ لَهُمْ .  
[وَ لَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرطاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ]  
مَكْتَفِينَ بِالرَّؤْيَةِ لَثَلَا يَقُولُوا سَكَّرَتْ أَبْصَارُنَا.

[لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بِاللَّهِ أَوْ بِكَ [إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] لِنَهَايَةِ  
عَتْوِهِمْ وَ تَمَرَّنِهِمْ عَلَى الْجُحُودِ [وَ قَالُوا] عِنَاداً وَ لِحَاجَةً.  
[لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ] إِنْ كَانَ رَسُولًا.

[وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الْأَمْرُ] امر حيوتهم او الامر بقبض ارواحهم يعنى انهم ضعفاء الابصار ليس لهم قوّة الجمع بين الطرفين، و الملك لا يدركه الاّ بصيرة باطنة اخرويّة لا البصر الظاهر الدنيويّ فلو انزلنا ملكاً حتّى يروه لا نسلخوا من ظواهرهم البشريّة ولا نقلب الدّنيا آخرة والحياة ممّاة فلقصورهم و ضعفهم لم ننزل ملكاً بحيث يرونه. ولاينا فى هذا نزول الملك على الرّسل (عليه السلام) لجمعهم بين الدّنيا و الآخرة كما مضى تحقيقه و كفيّة مشاهدة الملك فى المنام و اليقظة للرّسل و سماع قوله للانبياء و المحدثين عند قوله واثمهما اكبر من نفعهما من سورة البقرة.

[ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا] جواب ثانٍ او جواب لاقتراح ثانٍ فانهم تارة قالوا: لولا انزل عليه ملك، و تارة قالوا: لو اراد الله ان يبعث الينا رسولاً لانزل ملكاً.

[وَلَلْبَشَرِ مَا يَلْبَسُونَ] يعنى لو انزلنا ملكاً امّا جعلناه بصورة ملك و لم يقووا على ادراكه، او جعلناه بصورة رجلٍ و لو جعلناه بصورة رجلٍ لاوقعنا عليهم الالتباس و الامتراء حتّى يقولوا فيه ما قالوا فى الرّسول البشرى، فالآية اشارة الى قياس استثنائيّ منفصل التالى مرفوعة بكلا شقيّه ان كانت جواباً بكلا شقيّه لسؤال واحد، او اشارة الى قياسين استثنائيّين ان كانت جوابين لسؤالين منهم [وَلَقَدْ اسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ] تسليّة له (ﷺ).

[فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] يعنى

احاط بهم العذاب الذى كانوا به يستهزؤن، او وبال القوى الذى كانوا بسببه يستهزؤن.

[قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ] اى سيروا فى الارض الظاهرة باقدامكم و فى ارض القرآن و تواريخ الامم الماضية بابصاركم، و فى الارض العالم الصغير ببصائركم.

[ثُمَّ انظُرُوا] اى تفكروا، و تخليل ثم لَانَّ التَّفَكَّرَ هو ترتيب المقدمات و الانتقال منها الى النتائج و بالسَّير يحصل المقدمات و بعد حصول المقدمات يمكن التَّفَكَّرَ.

[كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ] بالرَّسْلِ (الرَّسَلِ) فى شأن أنفسهم او فى شأن اوصيائهم او عاقبة المكذبين بأوصيائهم [قُلْ] للمكذبين و المقترحين.

[لِمَنْ مَا فِي السَّمُوتِ وَ الْأَرْضِ] الزاماً لهم على الاقرار حتى يتنبَّهوا ان ليس لهم الاقتراح على المالك و انه يفعل ما يشاء و يرسل من يشاء [قُلْ] انت من قبلهم و لا تنتظر جوابهم فانه لا جواب لهم سواه.

[لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ] فبرحمته لا يهلككم و يرسل اليكم الرسل و يرغبكم فى طاعته و يحذركم من مخالفته و يهلككم فى معصيته.

[لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ] قرناً بعد قرنِ الجملة الاولى و هذه اما جزء مقول القول او استيناف من الله، و يحتمل ان يكون هذه مستأنفة و الاولى مقولة القول، و يحتمل ان يكون هذه بدلاً من الرحمة لجواز تعلق الكتب بالجملة.

[إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ] قد مضى نظيره.

[الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] مستأنف لاستدراك ما يتوهم من أنه لا ينبغي لاحد ان يبقى على الكفر بعد وضوح الامر كأنه قال لكنّ الذين خسروا انفسهم لا يؤمنون، و دخول الفاء فى الخبر و تخلّل الضمير للدلالة على السببية و الحصر و التأكيد، و قيل موضع الذين نصب على الذمّ او رفع على خبريّة اى انتم الذين خسروا انفسهم. [وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] هذا ايضاً يحتمل كونه مقولاً للقول و مستأنفاً يعنى قل لهم بعد ما قلت انّ له ما سكن فى الامكنة له ما سكن فى الازمنة، و سكن من السكنى او السكون.

و لما كان التجدد و الانطباق على الزمان من خواصّ الطبيعيات التى هى المتحيّزات كان ما سكن فى الليل و النهار يعنى ما دخل تحت الزمان بعينه هو ما سكن فى السماوات و الارض اى ما انطبق على المكان و ان عمم السماوات و الارض بين مطلق الارواح و الاشباح فالليل و النهار يعمان، و لما كان مملوكيّة الاشياء له مهتمّاً بها اكّد الاول بالثانى بتغيير العبارة ليتمكّن فى نفوسهم.

[وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] لا سمع الاّ بسمعه و لا علم الاّ بعلمه [قُلْ اَغَيْرِ اللَّهِ اَتَّخِذُ وَلِيًّا] بعد انه مالك الكلّ.

[فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] التّوصيف به للاشعار بالعلّة [وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ] علّة اخرى للحكم.

[قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ] لا يسبقنى احد فى

ظاهر الاسلام ولا فى باطنه لاني امرت تكويناً و تكليفاً ان اكون خاتم  
الرسل و سابق الكل [و] قيل لى : [لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] او هو  
عطف على قل.

[قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] تعريض  
بهم فانه ابلغ فى الانصاف و المقصود قطع اطماعهم عن اضلاله، عن  
الصّادق (عليه السلام) ما ترك رسول الله (صلى الله عليه وآله) اننى اخاف ان عصيت ربى عذاب  
يوم عظيم، حتى نزلت سورة الفتح فلم يعد الى ذلك الكلام.

[مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ] عن النبى (صلى الله عليه وآله) و الذى  
نفسى بيده ما من الناس احد يدخل الجنة بعلمه، قالوا ولا انت يا رسول  
الله؟

قال (صلى الله عليه وآله): ولا انا الا ان تغمدنى الله برحمته منه و فضل.  
[و ذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ] مقول القول او مستأنف من الله  
[وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ] عطف على  
قوله من يصرف (الى آخره) كانه قال ان يصرف الله العذاب عنك يومئذ  
فقد رحمك.

[وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخِيرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] من اقامة  
السبب مقام الجزاء يعنى فلا مانع له.

[وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ] كيفية قهره للعباد بفناء الكل تحت  
سطوته يستفاد مما مضى.



[وَهُوَ الْحَكِيمُ] فى فعاله لا يفعل ما يفعل الآ بحكمة.

[الْخَبِيرُ] بما يقتضى اختلاف التدبير و انواع التصرف فيهم.

[قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً] توطئة لاشهاد الله يعنى انهم يقرّون

بأنّ الله اعظم و اصدق من كلّ شهيد فنبيهم على ذلك.

ثمّ قال: [قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ] و يحتمل ان يكون الله

مبتدأ محذوف الخبر جواباً من قبلهم و شهيداً خبراً محذوف المبتدأ مستأنفاً لبيان المقصود.

[وَأَوْحَىٰ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَ مَن بَلَغَ] فى اى مكان

كان و فى اى زمان الى يوم القيامة يعنى لانذركم و انذر من بلغه القرآن او من صار بالغاً مبلغ الرّجال و روى انّ من بلغ معطوف على المستتر فى انذركم و ترك التاكيد بالضّمير المنفصل للفصل و المعنى لانذركم انا و من بلغ من آل محمّد (ﷺ) ان يكون اماماً كقوله تعالى، و قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا و من اتبعنى.

[أَتَيْنَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ] بعد

ما وبّخهم على شهادتهم انّ مع الله آلهة اخرى.

[إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ

الْكِتَابَ] من اليهود و النصارى.

[يَعْرِفُونَهُ] اى رسول الله (ﷺ) بما ذكر لهم فى كتبهم من

اوصافه او الذين آتيناهم الكتاب من امة محمّد (ﷺ) يعرفون

محمّداً (ﷺ) بالصدق فى امر الولاية او يعرفون علياً (عليه السلام) بما شاهدوا منه

من فضله و علمه و صدقه و امانته.

[كَمَا يَعْرِفُونَ ابْنَاءَهُمْ] مبالغه في اثبات معرفتهم.

[الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] استيناف جواب

لسؤال مقدّر او استدراك توهم متصور.

كانّه قيل افامنوا به او توهم أنّه ما بقى كافر و تكرار الموصول لانّ كلّاً جوابٌ او استدراك لما نشأ من امر غير منشأ الآخر، و يحتمل كون الثّانى بدلاً او مفعولاً لمحذوف او خبراً لمبتدئ.

[وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] بادّعاء خلافة الله

لنفسه او بنسبة ما قاسه برأيه الى الله؛ او بتوهم انّ الرّسوم و العادات من الله، او بادّعاء الثّيابة من الامام من غير اذنٍ و اجازة غفلة عن انّ الثّيابة من الامام شفاعة عند الله للخلق و لا تكون الا باذن الله، او بكتابة كتاب التّبوة بأيديهم و نسبته الى الله، او بكتب صورة القرآن بأيديهم و نسبته الى الله.

[أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ] التّدوينيّة و التّكوينيّة الآفاقية و الانفسية و

اعظم الكلّ بل اصل الكلّ و حقيقته الانسان الكامل و الاصل فيه على (عليه السلام) امير المؤمنين، و لفظ او ههنا لمنع الخلوّ فانّ اكثرهم جامعون بين الوصفين مع أنّه لو لم يكن لهم الا واحد منهما كفى.

[إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ] كانّه قيل: فما حال الظّالم حتّى يكون

من هو اظلم اشدّ فيها؟

فقال جواباً: أنّه لا يفلح الظّالمون و لذا اكّده استحساناً:

[وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا] واذكر او ذكّرهم [ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا] بالله في الآلهة او اشركوا بولاية على (عليه السلام) ولاية غيره كذا ورد عنهم (عليهم السلام) ههنا وفي اكثر موارد ذكر الشرك والكفر، والسّر في ذلك كما سبق مراراً أنّ معرفة الله و صفاته و الايمان به لما كان موقوفاً على فتح باب القلب و فتحه يتوقّف على الولاية و البيعة الولويّة التي هي الايمان و بها يدخل الايمان في القلب و يفتح بابه.

ولذا ورد: بنا عرف الله، و معرفة الله ان تعرف امام زمانك و غير ذلك بطريق الحصر كان الكفر و الشرك هو عدم فتح باب القلب او عدم معرفة الامام و الكفر و الاشراك بالامام و الكفر بالرسالة يكون كفراً على كفرٍ.

[أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ] من اصنامكم و غيرها التي جعلتموها بالمواضعة شركاء لله و يقال هذا تهكّماً بهم، [الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] انهم شركاء لله او شركاء لعلی (عليه السلام)، [ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ] اي عذرهم للخلاص كما في الخبر من: فتنت الذهب اذا اخلصته.

[إِلَّا أَنْ قَالُوا وَ اللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ] يحلفون على كذبهم لله كما كانوا يحلفون في الدنيا للناس.

[أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من آلهتهم او من شركائهم في الولاية، مضى الفعلين لتحقيق و قوعهما كأنّهما وقعا سواء كان الخطاب عاماً او خاصاً او بالنظر الى المخاطب المخصوص اعني محمداً (عليه السلام) فانه ينظر و يرى ما لم يجيء

فی سلسله الزّمان [و مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ] حین تتلو علیهم آیات الكتاب او مناقب وصيّك.

[وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً] جمع الكنان و هو ما یستر الشّیء كراهة [أَنْ يَفْقَهُوهُ] او لئلا يفقهوه [وَفِي أُذُنِهِمْ] ای اذان قلوبهم [وَقُرْأً] كراهة ان یسمعه فان تتل علیهم كلّ آية فی رسالتك او خلافة وصيّك لا یسمعوا.

[وَأِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ] من آیاتنا العظمی و معجزاتك.

[لَا يُؤْمِنُوا بِهَا] بسبب ازدياد قسوتهم و عنادهم فكيف يؤمنون بك او بوصيّك و ازدادت قسوتهم.

[حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ] فی نبوتك او خلافة وصيّك [يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا] بك او بوصيّك [إِنْ هَذَا] القول الذی تسمیه قول الله او ان هذا الذی تقوله فی ابن عمك.

[إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] جمع اسطار جمع سطر او جمع اسطورة كناية عن اسمارهم و خرافاتهم، [وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ] عن هذا او عنك بطريق الالتفات او عن علی (عليه السلام) بطريق التورية .

[وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ] یعنی یمنعون النَّاس عنه و يتباعدون عنه [وَأِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] بالتّباعد عنه [وَمَا يَشْعُرُونَ وَكُلُّ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ] قرىء ببناء المفعول و الفاعل من وقف اذا قام او اقام او اطلع یعنی لو ترى اذا اقيموا او اطلعوا على النار لرأيت عجيباً فظيماً بحذف الجواب.

[فَقَالُوا يَا كَيْتَنَا نُرَدُّ وَ لَا نُكْذِبُ بَايَاتِ رَبِّنَا] لمارأو امن

مقامك او مقام اوصيائك.

[وَنَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] بِمُحَمَّدٍ (ﷺ) او بامير المؤمنين (عليه السلام) و هذا الكلام والتمنى منهم يكون لدهشة الخوف لالقاء الشوق و الا لخلصوا و ما اجيبوا بكلاً و انها كلمة هو قائلها و امثال ذلك كما فى قوله تعالى كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غمٍّ اعيدوا فيها يعنى ان كانوا يريدون الخروج منها من شوق لم يعيدوا فيها.

و قوله تعالى: [بَلْ بَدَأَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ] دليل عليه فان المعنى ما حصل لهم حب و شوق الى على (عليه السلام) لان فطرتهم فطرة البغض له بل بدالهم و بال نفاقهم فخافوا غاية الخوف فتمنوا الخلاص من الخوف لا الوصال من الشوق.

[وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ] لانه ذاتى و الذاتى لا يتخلف بل قد يختفى بعارض فاذا زال العارض ظهر، [وَانَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] فى ما يقولون من انهم ان ردوا لا يكذبوا و يؤمنوا لما عرفت انه ليس هذا التمنى من شوق ذاتى بل من امر عرضى يزول بزواله.

[وَقَالُوا] عطف على عادوا او عطف على يقول الذين كفروا و الاختلاف بالمضى للاشارة الى ان ذلك قولهم قديماً و جديداً، او استيناف لذم اخرو بيان عقوبة اخرى و هو انسب بما بعده من قوله و لو ترى اذ وقفوا على ربهم يعنى تكذيبهم بالبعث يقتضى احضارهم عند الله بأفصح حال و تكذيبهم بالايات يقتضى دخولهم فى النار بأشد عذاب.

[إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ وَلَوْ تَرَى إِذْ  
وُقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ] كما يوقف العبد الجانى على مولاه للمؤاخذه والربّ  
المضاف هو ربّهم فى الولاية وهو امير المؤمنين (عليه السلام) وقد قال فى بعض  
كلامه (عليه السلام): و اياي الخلق الّى و حسابهم علىّ، و قد مضى فى مطاوى ما  
سبق بيان عدم تجاوز الخلق عن المشيئة الّتى هى الولاية و أنّها مبدء  
الكلّ و منتهاه.

[قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ] تعبيراً لهم على تكذيب البعث [قَالُوا  
بَلَىٰ وَ رَبَّنَا] لظهوره و لذا اكّدوا الجواب بالقسم تأكيداً للآزم الحكم  
الذى هو علمهم بالحكم، [قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ]  
بربّكم الذى هو علىّ (عليه السلام).

[قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ] فى مظاهره الولوية فان لقاءه  
تعالى اضافة بينه و بين عبده و حقيقة اضافاته تعالى هى اضافته  
الاشراقية الّتى هى الولاية المطلقة و هى علىّ (عليه السلام) بعلوّيته.

[حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ تَهُمُ السَّاعَةُ] ساعة الموت او ساعة القيامة او  
ظهور القائم (عجل الله فرجه) يعنى ظهور الامام عند حضور الساعة و قد  
فسّرت فى الاخبار بكلّ و الكلّ راجع الى معنى واحد و التّفاوت اعتباريّ  
[بَعْتَةً] و لقوا الله بظهور علىّ (عليه السلام) او ظهور القائم (عجل الله فرجه).

[قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا] جيئى فهذا او ان حضورك [على ما فرّطنا]  
و قصرنا [فيها] فى الساعة و لقاء الربّ عندها [وَهُمْ] حينئذٍ يَحْمِلُونَ  
أَوْزَارَهُمْ] اثقالهم الّتى كسبوها فى الدّنيا [على ظهورهم] لانه لا

يزراليوم وازر و زر آخر.

[الْأَسَاءُ مَا يَزِرُونَ وَ مَا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَ لَهُوٌ] لا يليق بالحكيم ان يجعل مثلها غايةً لفعله، و اللّعب ما كان له غاية خياليّة، و اللّهُ ما لم يكن له غاية، و هو عطف على قالوا ان هي الّا حيوتنا الدّنيا، او على اليس هذا بالحقّ، او على بلى و ربّنا، او على فذوقوا العذاب، او على قد خسر الذين كذبوا، او على يا حسرتنا، او على هم يحملون اوزارهم، او حال متعلّق بواحدة من الجمل السابقة.

[وَ لِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ] و امّا الذين لا يتّقون فهي اشدّ دارلهم عذاباً، [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] انه لا يليق بالحكيم جعل الاولى غاية و يليق به جعل الثانية غاية فاطلبوها.

[قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ] فى حقك بانه ساحر او مجنون او غير ذلك او فى حقّ خليفتك بان لا يردّوا هذا الامر اليه و هو استيناف و تسلية للرّسول (ﷺ) و لا ينبغى لك ان تتحرّزن.

[فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ] من حيث أنّك بشر مثلهم فقد لبثت فيهم و ما قالوا فيك الّا خيراً و كنت معروفاً فيهم بالصدق و الامانة حتّى لُقبت بمحمّد الامين.

[وَ لَكِنَّ الظَّالِمِينَ] لانفسهم بتكذيب الآخرة و لقاء ربّهم، [بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ] يعنى أنّك بعد ما صرت رسولاً و آيةً لنا كذبوك من هذه الحيثيّة و يرجع التّكذيب من هذه الحيثيّة الى الله لا إلّيك.

او انّهم لا یكذبونك من حیث انت رسول من اللّٰه و لكنّهم یكذبون علیّاً (علیه السلام) و تكذیبك فیما قلت فی حقّه راجع الى تكذیب علیّ (علیه السلام)، و قرئ لا یكذبونك من: اكذبه اذوجده كاذباً، او نسبه الى الكذب او صیّره كاذباً؛ ای لا یجدونك كاذباً او لا یأتون بامر یجعل صدقك كذباً، هكذا روى عنهم.

[وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلٰی مَا كُذِّبُوا وَاَوْذُوا حَتّٰی اَتٰیهِمْ نَصْرُنَا] فتأسّ بهم و اصبرو لا تحزن.

[وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللّٰهِ] عطف باعتبار المعنى او جملة حالیه كانه قال: لا مانع من نصر الله و لا مبدّل لكلمات الله ای مواعيده و آیاته العظمی من الرّسل و اوصیائهم (علیهم السلام)، او آیاته القهریّة من مظاهر الشّور فانه لا یقدر احد على تبديلهم عمّا هم علیه.

[وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَاِ الْمُزْسَلِیْنَ] و اقوامهم و انّ الغلبة بالاخرة لهم على اقوامهم لا لا قوامهم علیهم.

[وَ اِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَیْكَ اِغْرَاضُهُمْ] عنك او عن علیّ (علیه السلام).

[فَاِنْ اِسْتَطَعْتَ اَنْ تَبْتَغِیْ نَفَقًا] جحراً او منفذاً [فِی الْاَرْضِ اَوْ سُلَّمًا فِی السَّمَاءِ] فتأتیهم بایةٍ [من تحت الارض او من السّماء و جوابه محذوف ای فافعل و المقصود التّعریض بمنافقى امّته و العتاب لهم و اظهار انّه (علیه السلام) محزون على توّلّی القوم عنه و عن علیّ (علیه السلام)؛ او المقصود التّعریض بمن هو حریص على اتیان الآیة للمقترحين من موافقى امّته.



[وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى] يعنى ان هداهم و ضلالهم  
بمشيئة الله و ما كان بمشيئة الله فالرضا به اولى من الحزن عليه.

[فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ] ان الكل بمشيئة الله و لما توهّم من  
هذا انهم مجبورون فى افعالهم و لا دخل لهم فى ضلالهم و هديهم رفع  
ذلك بان استعدادهم و استحقاقهم يقتضى تلك المشيئة.

فقال تعالى: [إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ] يعنى الذين  
يستعدّون للقبول فبقدر سبيّة القابل فى الفعل لهم سبيّة فى ضلالهم و  
هديهم و لما توهّم من انّ المستعدّ يجيب و غير المستعدّ لا يجيب؛ انه لا  
ينبغى لغير المستعدّ دعوة و لا امر و لانهى و لا يلزم عليه ذمّ و لوم  
فأجاب عنه و قال [وَالْمُوتَى] الذين لا استعداد لهم و المتوقّفون فى  
مراقد طبعمهم اذا جاهدوا.

[يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ] من مراقد طبعمهم [ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ] فيسمعون  
بعد التوجّه اليه و يجيبون بعد السّماع ليس الموت للموتى حتماً و لا  
الحياة للاحياء حتماً.

[وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ  
يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] و لا يشعرون قدرة الله على ذلك  
و لا يشعرون الآيات و انّ الله اجلّ من ان يقترح عليه شيء و عدم علمهم  
لكونهم موتى.

[وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ] توصيفه بوصف الجنس و كذا ما  
بعده للاشارة الى ارادة الجنس، [وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ

أَمْثَالُكُمْ] مخلوق مرزوق مدبّر و التناسخيّه يتوسّلون بامثال هذا فى رواج مذهبهم و المقصود ذمّهم على عدم العلم و أنّ الحيوانات العُجم مثلكم فى كلّ جهة و تميزكم عنها بالعلم و الاشتداد فيه فاذا لم تكونوا تعلمون فلا تميز بينكم.

[مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ] اى فى اللّوح المحفوظ الّذى هذا القرآن صورته التّامّة فما فرّط فيه ايضاً من شيء و سائر الكتب صورته النّاقصة.

و لذا كان مهيمناً على الكلّ ناسخاً له، و هو من فرّط الشّيء بمعنى ضيّعه و اهمله لا من فرّط فى الشّيء بمعناه حتّى يكون فى الكتاب مفعوله و من شيءٍ مفعولاً مطلقاً بل فى الكتاب ظرف و من شيءٍ مفعول به، لأنّ المقصود عدم اهمال شيءٍ فى الكتاب بترك ثبته فيه و هو يستفاد صريحاً اذا جعل من شيءٍ مفعولاً به، و امّا اذا جعل مفعولاً مطلقاً فلا يستفاد الاّ التزاماً و المقصود أنّا كما احصيناكم فى الكتاب و احصينا ارزاقكم و آجالكم كذلك احصيناكم لا فرق بينكم الاّ بالعلم و عدمه، [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ] كما تحشرون.

[وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] عطف على محذوف اى فالّذين آمنوا بآياتنا و صدّقوها خارجون من صمم الحيوانات و بكمها و ظلماتها بامتيازهم بالعلم عنها، و الّذين كذّبوا بآياتنا التّدوينيّة و التّكوينيّة الآفائيّة و علىّ (عليه السلام) اعظمها و الانفسيّة و العقل اعظمها و هو مظهر علىّ (عليه السلام).

[صُمْ وَبُكْمٌ] مثل سائر الدَوَابِّ و ليس الفرق بينهم الاً بالايمان و العلم، [فِي الظُّلُمَاتِ] زائداً على سائر الدَوَابِّ فانّها غير خارجة من انوار نفوسها الضّعيفة بخلاف الكافر بالولاية فانّه يخرج من نوره القويّ الذي هو نور النفس الانسانيّة و هو جهة العلم و الايمان الى ظلمات الجهل الساذج ثمّ ظلمات الجهل المركّب ثمّ ظلمات الاهوية الفاسدة ثمّ ظلمات الطّبع ثمّ استدرك توهم انّ في ملكه، ما ليس بمشيئة بقوله تعالى [مَنْ يَشَاءِ اللَّهُ يُضِلِّهُ] و يجعله اصمّ و ابكم و في الظلمات.

[وَمَنْ يَشَاءِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] الصّراط المستقيم كما سبق هو طريق الولاية و طريق القلب الى الله و هو الولاية التكوينية و صاحب الولاية طريق ايضاً بمراتبه المنتهية الى الله و الاصل في صاحبي الولاية عليّ (عليه السلام) و طريق القلب و طريق الولاية و صاحب الولاية متّحدة و التغائر اعتباريّ فصحّ تفسير الطّريق المستقيم بالولاية و بعليّ (عليه السلام) كلّما وقع كما فسّروه لنا.

فالمعنى من يشأ الله يضلله عن الولاية و من يشأ يجعله على ولاية عليّ (عليه السلام).

[قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ] هذه اللفظة لكثرة استعمالها صارت كالمثل فلا يتغيّر الضّمير المرفوع بحسب حال المخاطب و قد يلحق صورة الضّمير المنصوب بها و قد لا تلحق و اذا لحقت يلحظ فيها كثيراً حال المخاطب و هي حرف خطابٍ او ضمير نصب تأكيد للضمير المرفوع او مفعول اوّل لرأيت و اذا كانت حرفاً للخطاب او تأكيداً للضمير المرفوع فمفعولاً رأيت

كانا محذوفين، او جملة الشرط و الجزاء قائمة مقامها معلقاً عنها رأيت.  
 او جملة غير الله تدعون معلقاً عنها و اذا كانت مفعولاً أوّلاً  
 فالمفعول الثاني محذوف او هو جملة الشرط و الجزاء او جملة غير الله  
 تدعون معلقاً عنها العامل و لما كان الاستفهام استخباراً و كانت هذه  
 الكلمة غير باقية على صورتها و معناها الاصيلين صار المقصود  
 الاستخبار من مضمون ما بعدها من غير نظر الى مضمون نفسها فكأنه  
 قال اخبروني.

[إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ] فى الدنيا او الآخرة او المنظور منه  
 عذاب الدنيا فقط لاشعار الساعة بعذاب الآخرة.

[أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ] فسرت الساعة بساعة الموت و ساعة ظهور  
 القائم عجل الله فرجه و بساعة القيامة و الكلّ صحيح اذالمقصود اتيان  
 حالة لا يثبت فيه الخيال و يفرّ الهوى و الآمال و هذه الحالة تكون فى كلّ  
 من هذه.

[أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ] يعنى لا تدعون فى هذه الحال الا الله  
 المتعال لانّ كلّ ما سواه ممّا هو متشبّث الخيال و معتمد الهوى و الآمال  
 ينسى و لا يبقى فى تلك الحالة الا الفطرة الانسانية المفطورة على دعاء  
 الله و جواب الشرط محذوف او هو جملة اغير الله بحذف الفاء.

[إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى اشراك الاصنام او الكواكب فى الآلهة و  
 الجملة معترضة و جواب الشرط محذوف و التقدير ان كنتم صادقين  
 فادعوا غير الله فى تلك الحال.

[بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ] تصريح بمفهوم مخالفه قوله اغير الله

تدعون.

[فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ] يعنى ليس اجابتكم حتماً.

[وَتَتَسَوَّنَ مَا تُشْرِكُونَ] يظن أنه كان المناسب ان يقدم النسيان

لكنه آخر النسيان و حذف مفعول تدعون للاشعار بان نسيان الشركاء كان بمرتبة كأنه نسي نسيانهم ايضاً و لم يكن نسيانهم فى ذكر المتكلم و كان اهتمامهم بكشف الضرر بحيث لم يبق فى نظرهم الله الذى يدعونه اليه.

[وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ] تسليية للرّسول ﷺ و

تهديد للامة.

[فَاَخَذْنَا هُمْ بِالْبَأْسَاءِ] البأساء الدّاهية سواء كانت فى الحرب او

فى غيرها، [وَالضَّرَّاءِ] النقص فى النفس و الاموال، يعنى فى بدوا رسالهم ليتكسر سورة خيالهم و قوّة اهويتهم حتّى يقبلوهم بسهولة او بعد تكذيبهم و شدّة تعاندهم حتّى يرجعوا و يتوبوا.

[لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ] و يلتجئون الى رسلهم، اعلم، انّ الانسان

وقت الا من و الصّحة وسعة العيش خصوصاً حين تشبّب القوى الحيوانيّة يعدّ نفسه من اعزّ الخلق و لا يعدّ غيره فى شيء، و يظنّ أنّه احسن الخلق رأياً و يفرّق نفسه على الاهوية و الآمال.

فاذا ابتلى ببلاءٍ فى نفسه او اهله او ماله انكسر سورة انانيّته و

تضرّع الى ربّه و التجأ الى من يظنّ أنّه من قبل ربّه، و لذلك كان تعالى اذا ارسل رسولاً الى قوم ابتلاهم ببليّةٍ ليلتجؤا الى الرّسل و يقبلوا منهم.

[فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا] ای فلولا تضرَّعوا اذ جاءهم بَأْسُنَا.

[وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] استدراك باعتبار المعنى يعنى لا عذرلهم حينئذٍ فى ترك التضرَّع و لكن قست قلوبهم .

[فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ] من البأساء والضَّرَّاء بترك الاتِّعَاض بها.  
[فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ] من المأمولات و المهوريات استدراجاً لهم و امهالاً.

[حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا] ممَّا يرونهم نعمة [أَخَذْنَاهُمْ بِغْتَةٍ] فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ [الابلاس اليأس و التَّحْيِيرُ و قيل منه ابليس و قيل أنه اعجمى].

[فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا] وضع المظهر موضع المضمحل للاشعار بالعلة.

[وَالْحَمْدُ لِلَّهِ] جملة لانشاء الحمد و الشكر، او عطف على دابر القوم، او على قطع بمعنى بقى الحمد لله [رَبِّ الْعَالَمِينَ] و فسرت الآية فى الخبر هكذا فلما نسوا ما ذكروا به من ولاية امير المؤمنين (عليه السلام) و ورد ايضاً أنه فى ولد عباس.

[قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصَارَكُمْ وَ خَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ] فيسلب تميزكم كالمجانين.

[مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَا تَيْكُم بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْأَيَاتِ] آيات

قدرتنا و شواهدھا.

[ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ] يعرضون و لا يتأملون فيها.

[قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً] من غير تقدّم اماره

[أَوْ جَهْرَةً] مع تقدّم امارته.

[هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ وَ مَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا

مُبَشِّرِينَ] بشأنهم الولوى.

[وَ مُنْذِرِينَ] بشأنهم النبوى [فَمَنْ أَمِنَ] بالايان العامّ] وَ

أَصْلَحَ] بالايان الخاصّ، او من آمن بالبيعة على يد على (عليه السلام) و اصلح

نفسه بالوفاء بالشروط التى اخذت عليه كما عرفت انّ الاصلاح لا يمكن

إلا بدخول الايمان فى القلب و هو مسبّب عن الايمان الخاصّ.

[فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ] لما سبق انّ الخوف

والحزن من صفات النفس و المؤمن المصلح قد سافر من حدود النفس و

دخل حدود القلب الذى من دخل فيه كان آمناً، و يتبدّل خوفه بالخشية و

حزنه بالاشتياق الذى يعبر عنه بالفارسيّة «بدرد» كما قيل:

قدسيانرا عشق هست و درد نيست

درد را جز آدمى در خورد نيست

و غير الاسلوب لانّ الخوف منشأ امر خارج فكأنه من طوارى

النفس و الحزن منشأ القلب فهو من صفات النفس و لملاحظة توافق

رؤس الّاى و قد مضى تحقيق و تفصيل لهذه الآية فى اوّل البقرة .

[وَالَّذِينَ كَذَبُوا] بلسان الحال او لسان القول [بِأَيَاتِنَا] و اعظمها الولاية و من تكذيبها يسرى التّكذيب الى غيرها من الآيات .  
[يَمَسُّهُمْ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ] بالخروج عن حكم العقل و مظهره الذى هو النّبىّ (ﷺ) او الوصىّ .

[قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ] يعنى تنزل الى مقام البشريّة و دارهم بحسب بشريّتك و أظهرها هو لازمها حتّى يروك مثلهم فلا ينفروا عنك فقل: ليس عندى خزائن الله فتطالبونى بمالٍ كثيرٍ [وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ] فتطالبونى بالاخبار المغيبات .

[وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ] فتطالبونى بما يقدر الملك عليه من الصّعود فى السّماء و اتيان كتابٍ منه و امثال ذلك .

[إِنْ أَتَيْعَ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ] فى كلّ بابٍ من الاحكام و الآيات التى يظهرها الله على يدى و الاخبار بالمغيبات .

[قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ] عن التّبوّات و كيفيّتها [وَالْبَصِيرُ] بها و بانّ النّبىّ لا يجوز ان يكون غير البشر و يجرى عليه كلّ ما يجرى على سائر افراده، إلّا أنّه يعلم بتعليم الله ما لا يعلمه غيره و يوحي اليه و لا يوحي الى غيره .

[أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ] فى عدم التّسوية حتّى تخرجوا من ظلمة العمى الى نور البصر .

[وَأَنذِرْ بِهِ] اى بالله او بالقرآن او بعلى (عليه السلام) او بما يوحي اليك، [الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُخْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ] المضاف الذى هو ربّهم



فى الولاية .

[لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ] الوليُّ هو الشَّيخ فى الولاية والشَّفيع كالنَّصير هو الشَّيخ فى الدَّلالة .

و بعبارة اخرى الوليُّ هو معلِّم احكام القلب و الشَّفيع هو معلِّم احكام القلب و الاولِّ شأن الولاية و الثانى شأن النبوة و لما كان النبوة صورة الولاية و كلَّ نبيٍّ له ولاية لا محالة و كذا كلَّ وليٍّ له خلافة للنبوة، فكلَّ من النبىِّ و الوليِّ يصحَّ ان يكون شفيعاً و وليّاً معاً و الضمير فى من دونه راجع الى ربهم .

[لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] عمّا يصرفهم عن ربهم، اعلم، انّ الانسان فطرىّ التعلّق و كلّما انزجر ممّا تعلّق به من الدّنيا و اهلها طلب التعلّق بمن يطمئنّ اليه و يسلم له من جهة الآخرة، و كلّما طلب ذلك التعلّق و الارادة و التّقليد هُيِّج شياطينه الجنيّة و الانسيّة لتحذيره عن هذا الامر و تخويفه و صدّه فكّلما هُيِّج الشّوق عزمه للطلب صدّه الشّياطين عنه و خوفوه و قيل بالفارسيّة:

توجه عزم دين كنى با اجتهد

ديو بانگت بر زند اندر نهاد

که مرو زینسو بیندیش ای غوی

که اسیر رنج و درویشی شوی

سالها او را ببانگی بنده

کار او اینست تا تو زنده

فمعنى الآية على هذا انذر بالقرآن الذى هو صورة الولاية التى اصلها و المتحقق بها امير المؤمنين (عليه السلام) الذين يريدون و يطلبون الحضور عند ربهم الذى هو على (عليه السلام) او خليفته و يريدون التعلق به و التقليد له بان يحشرهم الشيخ الدليل الذى هو كالتبى بالآداب المسنونة اليه، و يخافون بتخويفات الشياطين الانسية و الجنية عن الحضور لديه و التعلق به، فانهم بكيد الشيطان قاعدون و بمحض انذارك يرتفع كيد الشيطان فان كيده كان ضعيفاً، و انذرهم بأنه ليس لهم من دونه ولى يتولى امورهم و لا شفيع يشفع جرائمهم عند الله يعنى انذرهم بان ربهم فى الولاية له شأن النبوة و الشفاعة و شأن الولاية و التربية، فهو حقيق بان يخاف من التولى عنه و لا يخاف من التوجه اليه لعلهم يتقون تخويفات الشياطين و لا يبالون بتهديداتهم و يقطعون سلاسل تهديداتهم و يحضرون عنده كالعاشق الذى لا يبالى بما قيل فيه و ما عرض له.

[وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ] فى الولاية يعنى ادع الطالب للدين و لا تطرد الداخل فى الدين بقبول ولاية على (عليه السلام) و البيعة الولوية معه فانك بعثت لدعوة الخلق اليه لا لطردهم عنه او لا تطرد عن نفسك الذين يدعون ربهم فى الولاية .

[بِالْعَدَاةِ وَالْعِشْيِ] يعنى يدعون ذاته و يريدون الاتصال بملكوته بعد الاتصال بملكه، فان الدعاء قد يستعمل فى دعاء الشيء لامر اخر من نصرته و اعانته و غيرهما و قد يستعمل فى دعاء ذات

الشيء طلباً من غير ارادة امر آخر منه و هذا هو معناه اذا استعمل مطلقاً و هو المراد ههنا لا طلاقه و لقوله بياناً لهذا المرام .

[يُرِيدُونَ وَجْهَهُ] يعنى لا يريدون من دعاء ربهم غير وجه الرب و وجه كل شيء هو ما به يتوجه الى شيء آخر، و لما كان الكل متوجهاً بحسب التكوين الى الله فمابه توجههم الى الله هو ملكوتهم المثالية او ما فوقها بحسب مرتبة الداعي و هذا فى المربوب و اما الرب فلما كان متوجهاً الى الخلق للتكميل كان وجهه الى الخلق ما به يتوجه اليهم و ما به يتوجه الى الخلق هو ملكوته ايضاً .

و فى هذا دليل على ما قالت العرفاء العظام من ان السالك ينبغي ان يكون دائم الذكر.

فان المراد بالغداة و العشي استغراق الازمنة و لذا لم يكتف الله تعالى فى الذكر بالاطلاق بل قيده بالكثرة فى اكثر ما وقع و ينبغي ان يكون دائم الفكر و دائم الحضور، فان الفكر و الحضور فى لسانهم هو التفكر فى ملكوت الرب و الحضور عنده و غاية تلقين الشيخ الذكر للمريد و دعاء المريد بالذكر المأخوذ هى حصول وجه الرب له و الى هذا المعنى اشارت الآية فتذكر .

و قد نقل عن الصادق (عليه السلام) وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله (صلى الله عليه و آله) واجعل واحداً من الائمة نصب عينيك و لهم على مرامهم شواهد كثيرة نقلية و عقلية و ما كان قصدنا الى بيان مقصدهم، [ما عليك من حسابهم من شيء] من حيث شأن نبوتك بل حسابهم على ربهم .

[وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ] عطف على تطردهم او جواب للنهي كما ان تطردهم جواب للنهي، يعنى ان حساب من دخل فى الولاية و طردهم و ابقاهم انما هو على شأنك الولوى لا على شأنك النبوى فلا تطردهم بشأنك النبوى الذى يراعى الكثرة و يربى كلاً فى مرتبته و يحفظ لكل ذى شأن شأنه عن ارادة شهود الربّ والاتصال بوجهه، ولا تطردهم ايضا بحسب الصورة بشأنك الحافظ للصورة عن مجلسك بطلب القوم طردهم فان شأنك النبوى يستدعى ان لا تقرب الفقرا الذين لاشأن لهم فى انظار اهل الدنيا إليك، وان لا تحضرهم فى المجلس العام النبوى .

و قد ذكر فى شأن نزول الآية انها نزلت فى قوم من المسلمين مثل صهيب و خباب و بلال و عمار و غيرهم كانوا عند رسول الله (ﷺ) فمرّ بهم ملاً من قريش فقالوا: يا محمد (ﷺ) ارضيت بهؤلاء من قومك؟! افنحن نكون تبعاً لهم؟! اهؤلاء الذين من الله عليهم؟! - اطردهم عنك فلعلك عنك فلعلك ان طردتهم اتبعناك، و قيل انه (ﷺ) قبل منهم ان يطردهم من عنده حين و فود القوم عليه و اراد ان يكتب لهم كتاب عهد بذلك .

فنزلت الاية و نحى الكتاب و ذكر غير ذلك فى المفصلات.

[وَكَذَلِكَ] اى مثل ابتلاء اغنياء قومك بفقرائهم [فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا] حالاً و قالاً اى الذين لا استحقاق لهم للدين و اردنا ان نصرفهم عنك او عن الولاية .

[أَهْؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا] استهزاء بهم و تنفراً عنهم حتى لا يرغبوا في الاسلام او في الولاية و لا يؤذوا صاحب الدين بتزاحمهم بالاغراض الدنيوية له، فاللام للغاية لا لمحض العاقبة كما قيل.

[أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ] فما بالك تطردهم و ما بالهم يستهزؤون و يطلبون طردهم و الله تعالى يذكرهم بالشكر الذي هو ابتغاء وجه ربهم ثم بعد نهيه عن طردهم امره (ﷺ) بتقريبهم و التلطف بهم بالتحية عليهم و بشارتهم بالغفران و الرحمة فقال :

[وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا] يعنى يؤمنون بالايان الخاص الولوى فان من بايع علياً (عليه السلام) بالبيعة الولوية يؤمن بجملة الآيات و هم الذين يدعون ربهم فى جميع الاوقات و الذين هم على صلوتهم دائمون و هم الذين لا يبتغون فى دعائهم الا الاتصال بملكوت ربهم و الحضور عنده و لقاء وجهه .

[فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] تحية لهم و تلطفاً بهم و قل لهم [كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ] بشاره لهم و تطيباً لنفوسهم و تأنيساً لهم الى ربهم .

[أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءً بِجَهَالَةٍ] بيان لمنشاء السوء لا تقييده ، يعنى من عمل منكم سوء بالتنزل عن دار العلم الى دار الجهل و قبول حكومة الجهل فان الواقع لا يكون الا هكذا .

[ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ] عن دار الجهل [وَأَصْلَحَ] نفسه بالدخول

فی دارالعلم، [فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] ای یغفرله و یرحمه لانه غفور رحیم  
فهو من اقامة السبب مقام الجزاء .

[وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] آیات الكتاب التدوینی فی بیان  
احوال الخلق و اصنافهم و آیات الكتاب التکوینی من الاولیاء و الاشیاء  
و اتباعهم بآیات الكتاب التدوینی لتستبین سبیل المطیعین حذفه  
لادعاء ظهوره كانه لاجابة له الى البیان من حیث انه المقصود من كل  
الاحكام .

[وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ] قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ  
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ كُمْ [تنبيه على ان منشأ  
عبادتهم اهويتهم و قطع لاطماعهم و تأكيد لضلالتهم .

[قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا] اذا اتبعت اهواءكم و عبدت مدعواتكم، [وَمَا  
أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ] قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي [تسفيهاً لرأيهم و  
تعريضاً بهم و انهم على اهويتهم و تقليدهم و لا بينة لهم و العاقل ينبغي  
ان يكون في طريقه و دينه و جملة افعاله على بينة .

[وَكَذَّبْتُمْ بِهِ] بالقرآن او بعلي (عليه السلام)، [مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ  
بِهِ] قيل اشارة الى ما قيل فأمر علينا حجارة من السماء او اتنا بعذاب  
اليم عند نصب علي (عليه السلام) بالخلافة .

[إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] و ليس لي حكم فيما تستعجلون به [يُقْضَى  
الْحَقُّ] يفصل الولاية كيف ما يقتضيه الحكمة و الحكم لما سبق ان  
الولاية هي الحق و ان كل ما سواها فحق بحقيتها .

[وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ] بين الحقّ و من اتّصل به و الباطل و من اتّصل به .

[قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] من العذاب [لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ] لرفع النزاع بيني و بينكم باهلاكي ايّاكم [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ] فيه معنى الاستدراك يعنى لكن الامر الى الله و هو اعلم بالظالمين.

روى عنهم (عليه السلام) انّ ورود الآيات فى الولاية [وَعِنْدَهُ] ابتداء كلام من الله او جزؤ مفعول القول حالاً كان او عطفاً .

[مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ] جمع مفتاح بالفتح بمعنى المخزن او مفتاح بالكسر بمعنى المفتاح و لما نفى عن نفسه علم الغيب و القدرة على ما يستعجلون به اثبت مخازن الغيب او اسباب العلم به و التصرّف فيه لله تعالى بطريق الحصر و على الاول فقوله: [لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ] يكون تأسيساً و على الثانى يكون تأكيداً، و لما حصر علم الغيب فيه تعالى عمّم علمه بجملة المحسوسات الخارجة عن حدّ الاحصاء فقال: [وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ] من اوراق شجرة الجسم او من اوراق شجرة العلم او من اوراق شجرة الولاية او من اوراق الشجرة الانسانية من النطف التى تقع فى الرحم ثم تسقط قبل ان تستهلّ .

[إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ] و قد عمّت الحبة فى الخبر و يسهل عليك تعميمها، [وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ] اثبات المعلومات دون الثبوت بالنسبة الى الورقة الساقطة، و

نسبة الثبوت في الكتاب الى الاشياء الثابتة للاشعار بانّ السّاقط ساقط  
عن الكتاب و الثّابت ثابت في الكتاب، و الكتاب المبين هو اللّوح  
المحفوظ و صورة النّبوة و صورتها القرآن الّذي اعطاه محمّداً (ﷺ) و  
الكلّ صورة الولاية الّتي اصلها و صاحبها أمير المؤمنين (عليه السلام) فعنده علم  
الكتاب الّذي لا رطب و لا يابس الاّ فيه .

[وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفِّيْكُمْ بِاللَّيْلِ] التّوفّى اخذ الشّيء بتمام اجزائه  
و المراد منه هنا مطلق الاخذ و بعد ذكر احاطة علمه اراد ان يذكر احاطة  
آلهيته و ربوبيّته .

[وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ] ما كسبتم [بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ] من نومكم  
[فيه] في النّهار [لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى] ليمضي مدّة عمركم او الى ان  
يقضى و يختم غاية عمركم .

[ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَهُوَ الْقَاهِرُ  
فَوْقَ عِبَادِهِ] يحكم فيهم ما يشاء بلا مانع و لا يكتفى بقهره و تسلّطه و  
احاطته .

[وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً] يحفظونكم من مردة الشّياطين و هو  
أمّ الارض و سائر آفات و يحفظون اعمالكم بالكتب و الثّبت .

[حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا] و قد مضى بيان  
توفّى الله و الرّسل و الملائكة و ملك الموت في سورة النّساء، [وَهُمْ لَا  
يُفْقَرُونَ] فلا يشذّ عنهم شيء من قواه و جنوده و هو تأكيد لمفهوم  
توفّته بحسب المعنى .



[ثُمَّ رُدُّوْا اِلَى اللّٰهِ] كما جاؤا منه [مَوْلٰىهُمْ الْحَقُّ اَلَا لَهُ الْحُكْمُ]  
يومئذٍ او مطلقاً .

[وَهُوَ اَسْرَعُ الْحٰسِبِيْنَ قُلْ مَنْ يُنَجِّيْكُمْ مِنْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَ  
الْبَحْرِ] يعنى الزمهم الاقرار .

[تَدْعُوْهُ تَضَرُّعًا وَّ هَرًّا] [وَحُفِيَّةً] سرّاً قائلين : [لَئِنْ اَنْجَيْنَا  
مِنْ هٰذِهِ لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيْكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ  
ثُمَّ اَنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ قُلْ] تهديداً لهم .

[هُوَ الْقَادِرُ عَلٰى اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ] كما بعث  
على قوم لوطٍ بامطار الاحجار .

[اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْضِكُمْ] كغرق فرعون و قومه و خسف قارون  
[اَوْ يَلْبِسَكُمْ] يخلطكم [شَيْعًا] فرقاً مختلفى المسلك متخالفى الالهواء  
كلّ فرقة مشايعة لامام .

[وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ] بالمقاتلة و المدافعة و السرقة و  
قطع الطريق .

[اَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ] آيات قدرتنا على  
التّفَضُّل على المؤمنين و الانتقام من الكافرين عن الصّادق (عليه السلام) من  
فوقكم من السّلاطين الظّلمة و من تحت ارجلكم العبيد السّوء و من لا  
خير فيه ، و يلبسكم شيعاً يضرب بعضهم ببعض بما يلقيه بينكم من  
العداوة و العصبية و يذيق بعضهم بأس بعض هو سوء الجوار .

و امثال هذا الخبر تريك طريق التّعميم فى الآيات و فى الالفاظ

بما امکن و وسع اللفظ .

[وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ] ای بكونه قادراً او بعلی (عليه السلام) او بالعذاب او بالقرآن الذى فيه ذكره (عليه السلام)، [وَهُوَ الْحَقُّ] المتحقق.

[قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ] حتى امنعكم من التّكذيب و انما على التبليغ .

[لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ] يعنى لكلّ خبر وقت و هو كالمثل فى العرب [وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] اوان و قوعه [وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ] الخوض الامعان فى السّير فى البرّ كان او فى البحر و الاكثر استعماله فى الماء و المراد به ههنا الامعان فى سير النّظر .

[فِي آيَاتِنَا] التّدوينيّة و التّكوينيّة و اعظمها الولاية، و عن الباقر (عليه السلام) فى هذه الآية قال: الكلام فى الله و الجدل فى القرآن قال منه القصّاص .

[فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ] النهى عن القعود معهم : [فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] اشارة الى انّ من يخوض فى الآيات يشتغل عن نفسه و من اشتغل عن نفسه فهو ظالم على انّ خوضه دليل عدم انقياده و هو ظلم آخر .

[وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ] الخوض فى الآيات و ان اتّفق جلوسهم نسياناً معهم ، [مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] ممّا يحاسبون عليه من قبائح اعمالهم [وَلَكِنْ ذِكْرٌ] و لكن عليهم ان يذكرّوهم قبح الخوض و

يمنعوه من بقدر ما يمكنهم .

[لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] الخوض، فلا يذكروا الآيات بما فيه ازدراء ولا يقعوا في ضلّالته و عقوبته، عن الباقر (عليه السلام) فلما نزلت فلا تقعد بعد الذّكرى مع القوم الظّالمين .

قال المسلمون: كيف نصنع ان كان كلّما استهزء المشركون قمنا و تركناهم فلا ندخل اذاً المسجد الحرام ولا نطوف بالبيت الحرام...؟!  
فأنزل الله تعالى: وما على الذين يتّقون من حسابهم من شيءٍ امر بتذكيرهم و تبصيرهم ما استطاعوا .

[وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا] اللّعب ما لم يكن له غاية عقلية و لكن كان له غاية خيالية كلعب الاطفال، و اللّهو ما لم يكن له غاية عقلية و لا خيالية و ان كان له غاية خفية كامضاء عادةً مثلاً.

و المقصود عدم التّعريض لمن اخذ دينه بخياله ولا يتصوّر له غاية سوى الغايات الخيالية الدنيوية من الجاه و المناصب او الصّحة و السّعة او التّوافق مع الاقران او التّوفّق على الامثال او التّنعم في الآخرة و النّجاة من العقوبة فيها، او القرب من الانبياء و الائمة في الجنّة، او القرب من الله و الاختصاص من بين الامثال بذلك القرب لانهم اخذوا صورة الدّين للدّنيا و جعلوا آلة الدّين شركاً للدّنيا.

و قوله تعالى: [وَاَعْرَضَتْهُمْ عَنْ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] اشارة الى هذا .

[وَذَكَرْهُمْ اَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ] وذكّرهم الولاية بالقرآن او ذكّرهم بولاء على (عليه السلام) او بعلى (عليه السلام) كراهة ان تمنع نفس من موائد

آخرة بما كسبت من اعمالها لانَّ كلَّ نفسٍ بما كسبت رهينة اَلاَّ الَّذِينَ  
تولَّوا امير المؤمنين (عليه السلام).

[لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ] صفة بيانيّة لنفس، او  
استيناف فى موضع التعليل، والولى و الشّفيع قدمضى بيانها.

[وَأِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ] و ان تغد كلّ فداء، [لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا  
أَوْ لَيْكَ] المتخذون دينهم لعباً و لهواً، [الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا]  
استيناف فى موضع التعليل.

[لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذَابٌ أَلِيمٌ] بما كانوا يكفرون قل  
اندعوا من دُونِ اللَّهِ [تعريضاً لهم و مداراة معهم].

[مَا لَا يَنْفَعُنَا وَ لَا يَضُرُّنَا وَ نُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا  
اللَّهُ] الى طريقة المستقيم الذى هو الولاية.

[كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ] اذهبتة الجنة على غير طريق  
[فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ] لا يدرى اين يذهب و اين يذهب به، [لَهُ  
أَصْحَابٌ] لهذا المستهوى رفقة يرحمونه، و [يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى] الى  
الطريق قائلين [أَتَيْنَا] ترحماً عليه و هو لا يجيب لما خولط من ميسس  
الجنّ [قل] لهم انّ مثلكم مثل هذا المستهوى فانّ الشياطين قد غلبت  
عليكم و سلبتكم عقولكم و انا و اصحابى كرفقاء المستهوى ندعوكم الى  
الطريق المستقيم الذى هو ولاية على (عليه السلام).

و نقول لكم: انّ ولاية على (عليه السلام) هو هدى الله و [إِنَّ هُدَى اللَّهِ  
هُوَ الْهُدَى] لا هدى سواه [وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْغَالِمِينَ] من جملة

المقول يعنى قل امرنا لنسلم لربّ العالمين اعراضاً عنهم بعد اتمام الحجّة عليهم او انصافاً لهم فى اظهار الدّعى .

[وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ] عطف على لنسلم و ان تفسيرية، و قل عطف على نسلم بتقدير دخول اللام عليه و ان مصدرية لكن دخول ان المصدرية على الانشاء قليل و الخطاب فى قوله اقيموا يمنعه [وَأَتَّقُوا وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] جملة حالية او معطوفة على جملة ان هدى الله هو الهدى .

[وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ] سماوات الارواح وارض الاشباح بسبب الحقّ الذى هو المشيئة التى هى ولاية علىّ (عليه السلام) كما سبق تحقيقه او متلبساً بالحقّ، فانّ الولاية مع الكلّ و متقوم بها الكلّ و لا يخلو منها الكلّ .

[وَيَوْمَ يَقُولُ] عطف على منصوب اتّقوه او على السماوات او على قل ان هدى الله بتقدير اذكر او ذكر، او خبر لقوله الحقّ و الجملة عطف على جملة هو الذى اليه تحشرون، او ظرف متعلّق بالحقّ او بعالم الغيب و المعنى قوله الحقّ او عالم الغيب يوم يقول للشّىء الذى يريد ايجاده و انما حذفه لقصد التعميم مع الايجاز [كُنْ] ذلك الشّىء [فَيَكُونُ] و يوجد ذلك الشّىء بلاتأبّ و لاتأنّ .

اعلم، انّ اليوم كما يطلق على يوم عالم الطّبع مقابل ليله كذلك يطلق على كلّ من مراتب العالم، فانّ كلّاً بالنسبة الى المرتبة التى دونها يوم والمرتبة الدّانية ليل بالنسبة اليها، و لما كان عالم الطّبع عالم

الاسباب بمعنى انَّ سنَّته تعالى جرت بان يوجد الاشياء فيه بالاسباب،  
كان موجوداته كأنَّها تتأبى عن الوجود بمحض قوله من دون تهیة اسبابه  
و المكلفون فيه ايضاً يتأبون عن قوله، و لما كان مراتب الآخرة بتمام  
موجوداتها غير مسبوقة بمادّة و مدّة و سائر الاسباب كان موجوداتها  
قائمة بمحض قوله موجودة بنفس امره فكان يوم يقول: كن، فيكون  
مختصاً بأيام الآخرة .

[قَوْلُهُ الْحَقُّ] فاعل يكون و الحقّ صفة القول او مبتدء و خبر او  
مبتدء و يوم يقول خبره و المعنى قوله الحقّ الذى هو المشیة فأنَّها جملة  
اضافاته الى الخلق او قوله حقيقة ثابتة هى عين فعله و ليس صوتاً يقرع  
و لالفظاً يسمع [وَلَهُ الْمُلْكُ] الملك يطلق تارة على عالم الطّبع مقابل  
الملکوت و الجبروت، و تارة على مايعمّ جملة الموجودات الّتى هى  
مملوكة له تعالى و هذا هو المراد ههنا، او ارید الاول على ان يكون المراد  
بقوله:

له الملك؛ انّ الملك يوم ينفخ فى الصّور خالص له و فى غير ذلك  
يظنّ انّ غيره له تصرّف فيه و لذلك و هم الثّنویة فقالوا: انّ الظّلمة مقابلة  
النّور، او اهرمن ليزدان، و لكلّ منهما تصرّف فى الملك [يَوْمَ يُنْفَخُ فى  
الصّور] بدل من يوم يقول، او ظرف مستقرّ خبر لقوله الحقّ، او خبر بعد  
خبر لقوله، او لغو متعلّق بقوله، او بالحقّ او بالظّرف فى قوله له الملك او  
بعالم الغیب، و الصّور القرن الذى ينفخ فيه من صار بمعنى صوّت .

[عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ]

كَالنتيجة للسَّابِق .

[وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَزْرَ] قيل ليس بين النَّسَّابِينَ اختلاف في أنَّ اسم أبى إبراهيم تارخ و هو موافق لما عليه الشَّيْعة من أنَّ آبَاءَ أنبياء (عليه السلام) مطهرون من الشَّرِكِ و أنَّ أزر كان جدّه لامّه أو عمّه.

[أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهَةً إِنِّي أَرِيكَ وَ قَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَ كَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] يعنى مثل ارائتنا ابراهيم بطلان الاصنام و ضلالة قومه اريناه ملكوت السماوات و التعبير بالمستقبل لاحضاره لكونه من الامور الغريبة، و الملكوت مبالغة فى المالك كالجبوت فى الجابر، و الطَّاغوت فى الطَّاغى، و لما كان عالم الطَّبْع لاجهة مالكيّة له بل ليس فيه إلّا المملوكيّة الصّرفة لم يسمّ ملكوتاً بل ملكاً و باطن عالم الطَّبْع من عالم المثال فما فوقه يسمّى ملكوتاً لمالكيّته و تصرّفه بالنسبة الى مادونه.

و قد يطلق الملك على ما سوى الله و على الشمال و على الرّسالة و غير ذلك باعتبار مملوكيّتها للحقّ الأوّل تعالى، و المراد بالملكوت ههنا عالم المثال او هو و ما فوقه ان كان المراد بالاراءة اعمّ من الكشف الصورى، و المراد بالسَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ هما الطَّبِيعَتَانِ .

[وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ] اى ليأنس و يقرب ممّا و ليكون من الموقنين.

و القمى عن الصّادق (عليه السلام) كشط عن الارض و من عليها و عن السّماء و من فيها، و الملك الذى يحملها و العرش و من عليه، و هو يدلّ

على أنه لم يكن كشفاً صورياً فقط .

[فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ] ستره بظلامه [رَأَى كَوْكَبًا] هو الزهرة  
كما في الخبر، [قَالَ هَذَا رَبِّي] هذا الكلام منه يحتمل ان يكون على  
سبيل المماشة مع القوم باظهاره الدّخول في دينهم .

ثمّ الاستدلال بالافول والزوال على عدم تربيته بالاستقلال  
ليكون اقرب الى الدّعوة والانصاف و ابعد عن الشّغب والاعتساف، ولا  
يلزم منه الكذب المحرّم لأنّه كان في مقام الاصلاح، او قصد تربيته بنحو  
تربية الكواكب للمواليد باذن الله ورّى بحيث يظنّ أنّه اراد المعبود، او  
قصد الانكار و أنّه لا يصحّ ان يكون ربّاً لكنّه ورّى بصورة الاخبار و كان  
المقدّر في نفسه الاستفهام الانكارى.

و يحتمل ان يكون على سبيل الاستفهام الانكارى للانكار على  
قومه لأنّهم كانوا ثلاثة اصنافٍ: صنف يعبد الزّهرة، و صنف يعبد القمر، و  
صنع يعبد الشّمس، فأنكر على الثلاثة عبادتهم.

و يحتمل ان يكون على سبيل الاخبار الاحتمالىّ الذى يصحّ لكلّ  
مستدلّ ان يخبر على سبيل الاحتمال عمّا أدّى اليه دليله فى بادى الامر  
لأنّه كان فى أوّل خروجه من السّرب الذى اخفته فيه امّه و لمّا ظهر له بعد  
امعان النّظر انّ ما أدّى اليه دليله فى بادى النّظر لم يكن نتيجة صحيحة  
انكر و قال: ليس هذا مؤدّى الدّليل الصّحيح، و مثل هذا ممدوح لكلّ من  
اراد التّحقيق و الخروج عن التّقليد و لا يكون هذا شركاً، و كلّ هذه مروى  
عنهم (عليه السلام) لأنّ القرآن ذو وجوه و الحمل على جملة الوجوه ما لم يؤدّ الى



فساد ورد عنهم (عليه السلام) هذا ما يقتضيه التنزيل .

و اما بحسب التأويل فنقول: انّ السالك مادام يكون فى سرب نفسه المظلم و لم يخرج بالولادة الثانية الى فسحة عالم الملكوت يكون متحيّراً لا يدري من اين و الى اين و فى اين، ثم اذا ادركته العناية الالهية و خرج يسيراً من قعر سربه يطرؤ و عليه حالات و اطوار و ظلمات و انوار و منيرات، فربّما يرى انواراً عجيبة متلوّنة بالوان مختلفة، و ربّما يرى كواكب و اقماراً و شمساً و يذهل عن التّفكر و استعمال المقدّمات فيظنّ فى بادی رؤيته كوكباً او قمراً او شمساً انه هو، فيصيح به جبرئيل العقل و يفيق من محوه وينظر الى افول المرئى و تغيره فيعلم انه ليس به.

و لا ضيران يكون حال ابراهيم (عليه السلام) فى بادی خروجه من سربه حال سائر السالك فيحسب فى بادی رؤيته الكوكب انه هو، ثم ينظر بعقله الى زواله و تغيره فيرى انه ليس به و لا يلزم منه شرك و لا كفر لانّ تلك الانوار ظهورات نور الانوار، و قد يغلب حكم الظاهر على المظهر بحيث يظنّ انّ المظهر هو الظاهر .

[فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ] لما لم يجد فى نفسه داعياً قوياً على التّبرى و نفى الرّبوبيّة و كان غرضه المماشة مع القوم باظهار الانصاف من نفسه حتّى يدخل فى المجادلة الحسنة، نفى حبّ الافل عن نفسه كناية خفية عن نفى الرّبوبيّة و لذلك لم يؤكّده بشيء من المؤكّدات [فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغاً قَالَ هَذَا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِى

رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ] لَمَّا قَوَى الدَّاعِيَ لِنَفْسِ الرَّبَوِيَّةِ فِي نَفْسِهِ وَنَبَهَ الْقَوْمَ بِالْكِنَايَةِ الْخَفِيَّةِ عَلَى نَفْسِ رَبَوِيَّةٍ مِثْلَ هَذَا كُنِيَ كِنَايَةً أَظْهَرَ مِنَ الْأَوَّلَى بِنِسْبَةِ الضَّلَالِ إِلَى نَفْسِهِ أَوَّلًا لِيَكُونَ أَقْرَبَ إِلَى الْإِنْصَافِ بِالْكِنَايَةِ بِقَوْلِهِ لَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي، وَنِسْبَةِ التَّمَكُّنِ فِي الضَّلَالِ صَرِيحًا ثَانِيًا بِقَوْلِهِ لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ وَاكَّدَ الْحُكْمَ بِمُؤَكَّدَاتٍ عَدِيدَةٍ.

[فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ] تَذْكِيرُ الْإِشَارَةِ بِاعْتِبَارِ الْخَبَرِ وَتَنْزِيهِ الرَّبِّ عَنْ سَمَةِ التَّائِيثِ.

[فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ] بَعْدَ مَا قَوَى الدَّاعِيَ وَتَمَّ الْحُجَّةَ نَادَى الْقَوْمَ صَرِيحًا وَأَظْهَرَ التَّبَرُّيَ وَنَفَى الرَّبَوِيَّةَ صَرِيحًا وَاكَّدَ الْحُكْمَ بَانَ وَاسْمِيَّةَ الْجُمْلَةِ ثُمَّ لَمْ يَكْتَفِ بِهِ وَأَظْهَرَ رَبَوِيَّةَ اللَّهِ الَّذِي هُوَ خَالِقُ الْكُلِّ بِاخْلَاصِ الْوَجْهِ لَهُ وَصَرَّحَ بِنَفْيِ الْإِشْرَاقِ بِهِ مُؤَكَّدًا فَقَالَ: [إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَافًا] خَالِصًا.

[وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَخَافَهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ] فَلَا يَنْبَغِي لَكُمْ أَنْ تُحَاجُّونِي لِأَنِّي عَلَى هُدَايَةٍ وَبَيِّنَةٍ وَأَنْتُمْ عَلَى عَمَى وَضَلَالَةٍ.

[وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ] كَأَنَّهُمْ كَانُوا يُحَاجُّونَهُ بِالتَّخْوِيفِ مِنَ آلِهَتِهِمْ وَبِمَا أَرَاهُمُ الشَّيْطَانُ مِنْهُمْ مِنْ بَعْضِ مَا لَا يَعْتَادُ.

[إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا] وَحِينَئِذٍ لَا يَكُونُ خَوْفِي مِنْهُمْ بَلْ مِنْ رَبِّي [وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] فَلَا أَخَافُ أَنْ يُصَيِّبَنِي مَكْرُوهٌ مِنْ غَيْرِ

علم ربّي به .

[أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ] بما اقول لكم من انّ ربّي خالق آلهتكم و انّ علمه محيط بالكلّ و لا قدرة و لا علم لآلهتكم كما انّ ربّي له القدرة الكاملة و العلم الكامل .

[وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ] يعنى لا ينبغى لى ان اخاف ما اشركتم به بعد ما بان انّ الشّركاء عاجزون جاهلون و انّ ربّي قادر عالم [وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ] يعنى انّ هذا امر عجيب اى تخويفى من العاجز الجاهل مع عدم خوفكم من اشراككم الجاهل العاجز بالعالم القادر .

[مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا] بيان لحال الشّركاء لانه قيد للاشراك او تقييد للاشراك باعتبار انّ الشّخص مالم يخرج من بيت نفسه و سجن طبعه لا يمكنه الخروج عن الشّرك بل ليس طاعته و تبعيته للانبياء و الاولياء الاّ الاشراك بالله و رؤية الثّانى له لكن هذا الاشراك ممّا نزل الله به سلطاناً و حجةً و هو طريق الى التّوحيد و مجاز و قنطرة الى الحقيقة و قد سبق تحقيق ذلك .

[فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] نبّه على غباوتهم بانّ من له علم يميّز بين الامن و غيره، و عدم تميزهم لعدم شعورهم .

[الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ] كرّر المسنداليه باسم الاشارة البعيدة احضاراً لهم فى الذّهن و اشعاراً بعظم

شأنهم و تأكيداً للحكم و تمييزاً لهم بحصر الامن و الاهتداء فيهم .

[لَهُمُ الْآمَنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ] عن امير المومنين (عليه السلام) انه من تمام قول ابراهيم (عليه السلام) و يحتمل بحسب اللفظ ان يكون مستأنفاً من الله، و نقل عن رسول الله (ﷺ) ان المراد بالظلم ماقاله العبد الصالح يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم و يستفاد من هذا الخبر ان المراد بالايمان الخاص الولوى الحاصل بالبيعة الخاصة و قبول الدعوة الباطنة و ان تنكير الظلم للتفخيم، و التنى و ارد على تفخيمه وليس من قبيل النكرة فى سياق التنى ليفيد العموم [وَتِلْكَ] التى ذكرناها من استدلال ابراهيم (عليه السلام) بالزوال و الدثور و عدم القدرة و الشعور على بطلان معبوداتهم و بعكسها على حقيّة معبوده، [حُجَّتْنَا أَتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ] الهمناها باستعداده و قوّة نفسه و قدسه .

[نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ] و لما توهم انه يرفع درجاتٍ من يشاء سواء كان باستحقاقٍ او بعدم استحقاقٍ رفع ذلك الوهم حتى يتنزّه عن ارادة جزافيّة غير مسبوقة بحكمة و مصلحة بقوله .

[إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ] لا يفعل الاّ عن حكمة و اتقان للفعل [عَلِيمٌ] بقدر استحقاق كلّ و كيفيّته و ما يقتضيه .

[وَاهْبِنَا لَهُ إِسْحَقَ وَ يَعْقُوبَ] تعظيم له ببيان ما منّ به عليه [كُلًّا هَدَيْنَا وَ نُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ] عن الباقر (عليه السلام) فى بيان اتصال الوصيّة من لدن آدم (عليه السلام) الى زمانه هديناهم لنجعل الوصيّة فى اهل بيتهم ، و فيه اشعار بانّ هدايتهم امتنان من الله على محمّد (ﷺ) و اهل

بيته لأنهم آبائهم او اولاد آبائهم كما ان هداية نوح (عليه السلام) امتنان من الله على ابراهيم (عليه السلام) لكونه جدّه [وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ] عطف على ابراهيم و التقدير تلك حجتنا آتيناه ابراهيم (عليه السلام) و آتيناه بعضاً من ذريته او عطف على اسحق او يعقوب او عطف على نوحاً، او عطف على وهبنا، او هدينا، بتقدير أرسلنا و هذا على ان يكون من التبعية واقعاً موقع الاسم الخالص لقوة معنى البعضية فيها و يكون داود و سليمان (الي الآخر) بدلاً تفصيلاً و الا فهو حال من داود و سليمان و يجرى حينئذ في داود (عليه السلام) و سليمان (عليه السلام) الوجوه المذكورة في عطف من ذريته و الضمير المضاف اليه لابراهيم (عليه السلام) او لاسحق (عليه السلام) او ليعقوب (عليه السلام)، و على هذا كان المعدودون في الآية الثالثة عطفاً على نوحاً لانّ لو طأ ليس من ذرية ابراهيم (عليه السلام) و كذلك من ذكر في الاية الثانية على ان يكون الياس هو ادريس جدّ نوح (عليه السلام) و على هذا لو كان الضمير لنوح (عليه السلام) لم يكن من في الاية الثانية عطفاً على داود و يحتمل ان يكون الضمير لنوح (عليه السلام) لانه اقرب و الامتنان بهداية ذريته على ابراهيم (عليه السلام) لان اكثرهم كانوا ذرية ابراهيم (عليه السلام) و من لم يكن ذرية كان ذرية آبائه .

[ذَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ وَ أَيُّوبَ] بن اموص من اسباط عيصابن اسحاق كذا قيل: [وَ يُوسُفَ وَ مُوسَى وَ هَارُونَ] لم يراع في ذكر الانبياء الترتيب الوجودي و لا الترتيب الشرفي .

[وَ كَذَلِكَ] الجزاء الذي جزينا ابراهيم (عليه السلام) من ايتاء الحجة و رفع الدرجات و جعل الانبياء من ذريته و من فروع آبائه و هداية كثير

من آباءه و ذریّاته .

[نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] یعنی انّ جزاءنا ابراهیم (علیه السلام) بما جزینا انما هو لكونه محسناً فكلّ من اتّصف بصفة الاحسان نجزيه مثله [وَزَكَرِيَّا وَ يَحْيٰى وَ عِيسٰى وَ الْيٰسَّاسَ] قيل هو : ادريس، و قيل : هو من اسباط هارون اخى موسى (علیه السلام)، [كُلُّ مَنْ الصَّالِحِينَ] استئناف و اشارة الى استعدادهم و استحقاقهم و انّ هداية الله منوطة بالاستعداد من قبل القابل لا انّ له ارادة جزائية .

[وَ اِسْمٰعِيلَ وَ الْيَسَعَ] بن اخطوب علم اعجمی ادخل عليه اللام كما يدخل فى بعض الاعلام .

[وَ يُؤْنَسَ وَ لُوطاً وَ كُلاًّ فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ] فى زمانهم [وَ مِنْ اَبَائِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ وَ اِخْوَانِهِمْ] عطف على كلّ او نوحاً و جعلت من التبعية لقوة معنى البعض فيها موقع الاسم .

[وَ اجْتَبَيْنَاهُمْ] عطف على فضلنا او هدينا .

[وَ هَدَيْنَاهُمْ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] تكرار هدينا هم لتعيين المهدي اليه، او المراد بالاول الارائة و بالثانى الايصال اولاول هداية طريق النبوة و الثانى هداية طريق الولاية و الصراط المستقيم قديراد به الولاية مطلقاً سواء كانت قبولاً ام تحققاً .

و قديراد به الولاية الجامعة بين الكثرة و الوحدة و الجمع و الفرق و هو المراد هنا و الاصل فى الكلّ ولاية على (عليه السلام) و هى متّحدة مع على (عليه السلام) و لذلك فسّر قوله تعالى .

أَنَّ مِنْ شَيْعَتِهِ لَابِزَاهِيمَ<sup>(١)</sup> بشيعة على (عليه السلام) مع رجوع الضمير  
ظاهراً الى نوح (عليه السلام) [ذَلِكَ]  
المذكور من الهداية الى الصراط المستقيم الجامع بين طرفي الكثرة  
والوحدة.

[هُدَى اللَّهُ] واسم الإشارة البعيدة و اضافة الهدى الى الله اشعاراً  
بتعظيمه او ذلك الذي هؤلاء الانبياء عليه هدى الله لا هدى غير الله.

[يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا] اي هؤلاء مع علو  
شأنهم [لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فيزول بسببه ما تفضلنا به  
عليهم فكيف بكم ان تشركوا بولاية على (عليه السلام).

[أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] قد يراد به النبوة فانها انتقاش  
القلب بالاحكام الالهية و قد يراد به الرسالة فانها انتقاش الصدر بالاحكام  
الالهية و الكتاب التدويني صورة ذلك و المراد به هنا المعنى الثاني [و  
الْحُكْمَ] بمعنى الحكمة التي هي الدقة في العلم المستتبع للاتقان في  
العمل و هي مسببة عن الولاية و المراد بها هنا الولاية.

[وَالنُّبُوَّةَ] يعني انا تفضلنا عليهم بالمراتب الثلاث التي لا كمال  
اتم منها [فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا] اي بالمراتب الثلاث.

[هُؤُلَاءِ] يعني انهم مقرّون بالمذكورين فان كان اقرارهم لاجل  
اتصافهم بتلك المراتب فينبغي ان يقرّوا بك ايضاً لاتصافك بها، و ان كان

اقرارهم لاشخاصهم البشريّة مع كفرهم بتلك المراتب و لذا كفروا بك فلا يضرّونها شيئاً.

[فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ] و هم اهل بيت محمد (ﷺ) و اتباعهم و قد قيل: انّهم ابناء الفرس .

[أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْيِهِمُ اقْتَدِهْ] الهاء للسكت، امره تعالى مع كمال مرتبته و جلالة قدره بالاقْتداء تعظيماً لشأن الاقتداء و ترغيباً للامة عليه فانه لا يمكن خروج نفسٍ من ظلمات اهويتها و مضيق سجنها الا بالاقْتداء و الارادة التي هي التّوَلَّى و قبول الولاية و الانقياد لولي الامر .

و لذلك ورد : لو انّ عبداً عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره و لمن يكن له ولاية ولى امره (و فى خبر) ولاية على بن ابي طالب (عليه السلام) لا كبه الله على منخريه فى النار.

و نقل عن الصادق (عليه السلام) : لا طريق للاكياس من المؤمنين اسلم من الاقتداء لانه المنهج الاوضح و المقصد الاصحّ، قال الله تعالى لا عزّ خلقه محمّداً (ﷺ) : اولئك الذين هديهم الله فبهدْيِهِم اقتده، فلو كان لدين الله مسلك اقوم من الاقتداء لندب اوليائه (عليه السلام) و انبيائه (عليه السلام) اليه.

و يجوز ان يكون الخطاب عامّاً لكلّ من يتأتّى منه الخطاب [قُلْ] لهؤلاء الكافرين برسالتك .

[لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] اى على التّبليغ [أَجْرًا] حتّى يثقل عليكم فتكفروا برسالتى [إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ] عظة [لِلْعَالَمِينَ] فمن شاء اتّعظ و



من شاء كفر لكنهم لا يتعظون و جهلوا الله و قيوميته .

[وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] حَتَّى يَعْلَمُوا سَعَةَ رَحْمَتِهِ وَ كَمَالَ

حكيمته و رأفته بخلقه و انّ الرّسالة غاية لطف منه بالخلق .

[اذْقَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ] و انكروا لطفه و

حكيمته فى ارسال الرّسول (ﷺ).

[قُلْ لَهُمْ] نَقْضًا عَلَيْهِمْ [مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى

نُورًا وَ هُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَأَاطِسَ] تَجَرّتونه .

[تُبْذُونَهَا وَ تُخْفُونَ كَثِيرًا] يعنى انهم يبدون مالا يظهر فيه

رسالتك و يخفون مافيه رسالتك، و كذا يبدون ما يوافق اهويتهم و

يخفون مالا يوافقها، و هو تعريض بأتمته (ﷺ) حيث يبدون بعده من

الكتاب مايوافق اهويتهم و يخفون مالا يوافقها.

[وَ عُلِّمْتُمْ] بِذَلِكَ الْكِتَابِ [مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لَا آبَاؤُكُمْ] من

احكام الشرع و آداب المعاش و المعاد.

[قُلِ اللَّهُ] ان لم يجيبوا لك و بهتوا لانهم لاجواب لهم سواه، و

يحتمل ان يكون هذا مستأنفاً غير مرتبطٍ بالسؤال و يكون المقصود

امره (ﷺ) بالمدائمة على ذكر الله حالاً و قالاً و الاعراض عنهم .

[ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ] فى ظلمات اهويتهم و لجج آمالهم

بحيث لم يتمكنوا من تصديقك و داموا على تكذيبك.

[يَلْعَبُونَ وَ هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ] مثل كتاب موسى (ﷺ)

[مُبَارَكٌ] جعل فيه البركة لمن تعلّمه و عمل به و دام على قراءته  
[مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] من الكتب التي قبله لتذكّر به .

[وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ] مكة و الصدر و صاحب الصدر [وَمَنْ  
حَوْلَهَا] من اهل الشرق و الغرب فى الصغير و الكبير و لما كان المراد  
بمن حولها من سكن الدنيا بالنسبة الى الملكوتين السفلى و العليا صحّ  
تفسيره بمن فى الارض .

[وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] اى مدعون بها [يُؤْمِنُونَ بِهِ]  
يعنى يذعنون بالكتاب و أنّه من الله و حقّ و صدق لانه صورة الآخرة و  
من اذعن بالآخرة اشتاق اليها، و من اشتاق اليها اذعن و صدّق بكلّ ما فيه  
ذكرها، و ليس فى الكتاب الا ذكرها، و من اذعن بالآخرة و الكتاب آمن  
بعلّى (عليه السلام) لان الآخرة و الكتاب صورتا على (عليه السلام) كما ان بشريّته  
صورته، و من آمن به صار مصلياً حقيقة و من صار مصلياً حقيقة شغله  
لذة الصلوة عن كلّ لذة فهم لا يفارقونها .

[وَهُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُخَافُونَ] اضافه الصلوة اليهم للاشارة الى  
انه كان لكلّ صلوة مخصوصة هى روح صلواتهم القلبية المشتركة بين الكلّ .

[وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ  
لَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَ مَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] نزول الآية  
مشهور و فى التفاسير مسطور، من انها فى عبدالله بن ابي سرح و أنّه  
قدم المدينة و اسلم و كان له خطّ حسن و كان اذا نزل الوحي على  
رسول الله (صلى الله عليه و آله) دعاه فيكتب ما يمليه رسول الله (صلى الله عليه و آله) و كان يبدّل

الكلمة مكان كلمةٍ بمعناها و كان رسول الله (ﷺ) يقول هو واحد فارتدَّ  
كافراً و لحقَّ بمكة و هدر رسول الله (ﷺ) يوم فتح مكة دمه و عثمان  
التمس العفو منه (ﷺ) فصار من الطلقاء.

لكن المقصود و التأويل فى اعداء على (عليه السلام) حيث ادّعوا الخلافة  
لانفسهم و يجرى فى من نصب نفسه للمحاكمة بين الخلق او للفتيا و  
بيان احكامهم من غير نصّ و اجازة من الرسول (ﷺ) بلا واسطة، فانّ  
حكم مثله و فتياه افتراء على الله تعالى و لو اصاب الحقّ فقد أخطأ و  
ليتبوأ مقعده من النار و ليست الاجازة الا لهية باقلّ من الاجازة  
الشيطانية التى عليها مدار تأثيرات مناظرهم و نفخاتهم.

و لذلك ورد عنهم (عليهم السلام) : هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبيّ او  
وصيّ او شقيّ.

اشارة الى مجلس القضاء و ليس الوصيّ الا من نصّ المنصوص  
عليه على وصايته، و كانت سلسلة الاجازة بين الفقهاء كثر الله امثالهم و  
العرفاء رضوان الله عليهم مضبوطة محفوظة و كان لهم كثير اهتمام  
بالاجازة و حفظها، حتّى انهم كانوا لا يتكلّمون بشيءٍ من الاحكام و  
لا يحكمون على احدٍ بل لا يقرؤون شيئاً من الادعية والاوراد من غير  
اجازة.

و قد نقل العياشى عن الباقر (عليه السلام) فى تفسير الاية أنّه قال: من  
ادّعى الامامة دون الامام.

[وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ] للامام اولانفسهم بالافتراء على الله

بقرينة ما يأتي من قوله بما كنتم تقولون على الله غير الحق، اشارة الى الافتراء و بقرينة كنتم عن آياته تستكبرون اشارة الى الانحراف عن الاوصياء و الظلم لهم، فالمعنى لو ترى اذ الظالمون للامام اولاتباعه اولانفسهم اوللخلق بادعاء الامامة او الحكومة بين الناس و الفتيا لهم من غير اجازة.

[فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ] و شدائدها التي تغمر عقولهم و تدهشهم بحيث يغشى عليهم .

[وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ] لقبض ارواحهم قائلين [أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ] غيظاً عليهم [الْيَوْمَ] متعلق باخرجوا او بتجزون و الجملة جزؤ مقول الملائكة او استيناف من الله كأنه صرف الخطاب عن الرسول ﷺ و خاطبهم بنفسه و قال اليوم.

[تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ] فالويل لمن اعرض عن المنصوصين و ادعى الرأى و الفتيا لنفسه من غير نص من المنصوصين.

[وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى] هو ايضاً اما جزء قول الملائكة او من قول الله سواء جعل الجملة الاولى من الله او من الملائكة، و المراد بالفرادى الفردى عن كل ما يظن انه له من العيال و الاموال و من القوى و الفعليات و عن كل ما يظن انه شفيعه عند الله مما جعله شركاء الله و شركاء خلفائه.

[كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ] فرادى عن كل ذلك و هذا يدل على ما

قاله العرفاء من تجدد الامثال فانه يدل على تعدد الخلق.

[وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ] فى الدنيا من الاموال و العيال و القوى و

الفعليات.

[وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَ مَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُم] من الاصنام و

الكواكب و غيرها من المعبودات الباطلة و ممن ادعى الخلافة من دون  
اذن و اجازة و ممن ادعى الرياسة و الحكومة و الفتيا من غير اجازة  
[الَّذِينَ زَعَمْتُمْ اَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ] الله او لعلّى (عليه السلام).

[لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ] اى وصلكم على قراءة الرفع و البين من

الاضداد و على قراءة النصب فالفاعل مضمروا البين ظرف.

[وَصَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] انهم شركاء الولاية و الخلافة

او شركاء الله ؛ عن الصادق (عليه السلام) : نزلت هذه الاية فى بنى امية و  
شركاؤهم اتهمتهم ثم لما ذكر حال المنحرفين و ظلمهم و عقوبتهم ذكر  
كيفية تدبيره للعالم و آيات قدرته و علمه ليكون كالعلة للزوم كون  
الخلافة من الله المشار اليه بقوله و هو الذى جعل لكم النجوم (الاية) و  
حجة على المنحرفين عنها.

فقال: [إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى] بالنجم و الشجر او الاسلام

من طينة طيبة و الايمان من الاسلام و الكفر من طينة خبيثة او الصدر  
المنشرح بالاسلام من طينة طيبة و القلب من ذلك الصدر و المنشرح  
بالكفر من طينة خبيثة، او طينة المؤمن مما يطرؤ عليها من السجيين و  
طينة الكافر مما يعرضها من العلّيين، او العلم من العلماء و الجهل من

الجهلاء، او النور من المستنير و الظلمة من المظلم فان الكلّ يسمّى حباً و نوىً باعتبار محبوبيّته و بعده من الخير كما اشيراليه فى الاخبار.

[يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ] خبر بعد خبر واسقط العاطف ههنا و فى قوله فالتق الاصباح واتى به فى قسيم كلّ و كذا فى قوله و النوى للاشارة الى انّ كلّاً مع قسيمه كافٍ فى الدلالة على كمال قدرته و علمه و حكمته و تدبيره لعباده، لانّ كلّاً من قوله يخرج الحى و فالتق الاصباح كأنّه كلام مستأنف غير مربوط بسابقه و المراد بالحى الثامى من الثبات و الحيوان او ذوالحسّ و الحركة من الحيوان و بالميت غيره.

او المراد به المسلم و المؤمن و العالم و مقابلوهم، و العدول عن الاسم الى الفعل المضارع للاشارة الى قلّة الحى كأنّه قلماً يحصل اخراجه من الميت بخلاف الميت فانه بكثرتة كأنّه مستمرّ اخراجه.

[و مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمْ] اتى باسم الاشارة البعيدة للاشارة الى عظمة من كان هذه صفته [اللّه] اى المستحقّ لآلهيته لاماتجعلونه آلهاً، [فَأَنّى تُؤَفَّكُونَ] تصرفون و جملة ذلكم الله معترضة ان كان قوله.

[فَالْتَقِ الْإِصْبَاحَ] خبراً بعد خبر لانّ، او مستأنفة ان كان مستأنفاً، او خبراً بعد خبر لذلك .

[وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا] وقت راحة من سكن اليه اذا انس به واطمأنّ او وقت سكون عن الحركة و قرىء جاعل الليل و على قراءة جعل فالاختلاف بالاسم و الفعل، كأنّه للاشارة الى انّ اقتضاء الليل

السَّكُونِ امر ذاتي له لا عرضي محتاج الى تجديد الجعل بتجدد الليل، بل جعله سكناً لازم لخلقته اولاً بخلاف فلق الاصبح، و الليل اعم من ليل اليوم و ليل عالم الطبع و ليل عالم الجنة و ليل صروف الدهر من القحط و الزلازل و كثرة القتل و النهب و كثرة الامراض و غيرها، و كل مرتبة من مراتب العالم الكبير او الصغير جهتها الدانية ليل بالنسبة الى جهتها العالية، هذا في العالم الكبير و ليل الطبع و النفس و الجهل و الشهوات و الامراض و البلايا و الاحزان في الصغير .

[وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا] سببى حسابان للاوقات لتجاراتكم و زراعاتكم و ديونكم و مواعيدكم و قد يعبر عن الولاية و النبوة و عن الولي و النبي بالشَّمْس و القمر، و الحساب حينئذ يكون بمعنى المحاسب او ميزان الحساب فانهما شاهدان و محاسبان على الجليل و القليل و هما اللذان يعبر عنهما الصوفية بالشيخ المرشد و الشيخ الدليل فانهما في اصطلاحهم اعم من الولي و النبي و خلفائهما (عليه السلام) و النبوة كالقمر تكسب النور من الولاية كالدليل من المرشد و قد يعبر بهما عن العقل الكلّي و النفس الكلية.

و قد يعبر عن العقل الجزوي و النفس الجزوية او العقل الجزوي و القلب او آدم و حواء ، كل ذلك في العالم الصغير و على كل التقادير، فالحسابان بمعنى المحاسب او ميزان الحساب.

[ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ] لما كان المراد من هذه المقدمات تصوير تدبيره لمعاش الخلق بحيث لم يشذ شيء مما يحتاجون اليه في

المعاش حتّى يكون برهاناً قاطعاً على عدم اهمالهم فيما يحتاجون اليه فى امر المعاد المشار اليه بقوله.

[وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا] واحضره باسم الاشارة و صرح بأنّه تقديره ليكون كالمشاهد للسمع فيصير قوله و هو الذى جعل لكم النجوم لتهدتوا بها.

[فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] غنيّاً عن الحجّة، و النجوم ان كانت اعمّ من الشمس و القمر فذكرهما هناك لشأن الحساب و ههنا لشأن الاهتداء بهما، و النجوم فى عالم الكون معلوم و فى الصّغير القوى و المدارك الجزئية و الواردات الغيبية و الالهامات القلبية و الاذكار السنية و فى الكبير الائمة (عليه السلام) و خلفاؤهم و المراد بالظلمات الظلمات الصورية و المعنوية من ظلمات النفس و شبهاتها وزلاّاتها و ضلالاتها و قد فسرت النجوم بآل محمد (عليه السلام).

[قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ] آيات علمنا و قدرتنا و تدبيرنا للاشياء على طبق حكمتنا بنصب رئيسٍ فى كلّ من مراتب العالم الكبير و الصّغير فى الكتاب التدوينيّ و التكوينيّ آفاقيّ و الانفسيّ، ليدلّ على وجوب رئيسٍ منّا فى اشرف اجزاء العالم الكبير و هو الانسان و ليس تفصيلنا لايات لكلّ ذى شعورٍ بل للانسان و لا لكلّ فرقة منهم بل.

[لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] فانّ غيرهم لاينجع فيه تفصيل الايات و كآين من آية فى السماوات و الأرض يمرّون عليها و هم عنها معرضون، و العلم قد يطلق بمعنى مطلق الادراك تصوّراً كان او تصديقاً، و قد يطلق



بمعنى العرفان و هو التَّصَوُّر الجزئيّ و قد يطلق بمعنى ادراك النسبة و  
 هماً كان او شكاً او ظناً او علماً عادياً او تقليدياً او يقيناً تحقيقاً، و قد يطلق  
 على الاعتقاد الرَّاجح ظناً كان او علماً عادياً، او تقليداً، او يقيناً، و قد يطلق  
 على ما يقابل الظَّنّ من هذه الثلاثة و هذه ليست بمرادة و هو واضح.

و قد يطلق على اليقين و اليقين ان كان متعلّقاً بالامور المعاشيّة  
 من غير توجّه و ارتباطٍ بالآخرة كما قال تعالى، يعلمون ظاهراً من الحيوة  
 الدّنيا و هم عن الآخرة هم غافلون.

فليس تفصيل الآيات لهذا العالم لانه لغفلته لا يدرك ذاالاية من  
 الآيات بل ينفي عنه العلم و ان كان متعلّقاً بالامور الاخرويّة من العقائد  
 العقلية و الاعمال القلبية و الاخلاق النفسية و العبادات القلبية و  
 الاعمال المعاشية المؤدية الى اصلاح المعاد فاما ان لا يقارن العمل و  
 لا يستخدم الخيال بل يستخدمه الخيال في مآربه الكاسدة و مقاصده  
 الفاسدة و يجعل آلة الدّين شركاً للدّنيا سواء قارن صورة العمل كما في  
 المتعبدين المرائين او لا، كما في المتهتكين الذين لا يبالون بما عملوا  
 ولا بما قيل فيهم اوقالوا، فهذا لا يسمى ايضاً علماً عند اهل الله لما فيه  
 من عدم الاشتداد بل من عدم التّوجّه الى المعلوم، الا ترى الى قوله  
 تعالى و لقد علموا لمن اشترى ماله في الآخرة من خلاق و لبئس ما شروا  
 به انفسهم لو كانوا يعلمون كيف اثبت لهم هذا العلم ثمّ نفاه عنهم لما لم  
 يعملوا بمقتضاه، و اما ان يقارن العمل فيما له تعلّق بالعمل و يقارن  
 الاشتداد فيه و فيما لا تعلّق له بالعمل بان يستخدم الخيال و يستتبع

المدارك و القوى ثم الاعضاء فى مآربه العقلية، و يترقى القوى و الاعضاء من حضيض التأبى الى اوج الانقياد و التسليم و العقل من مقام حصول صورة المعلوم عنده الى مقام حضوره .

فان العلم يقتضى العمل فاذا قارن مقتضاه اشتدّ ولم يقف حتى يتحقّق العالم بالمعلوم و يتّحد العلم و العالم و المعلوم، فهذا العالم هو الذى يرى قدرة الله و علمه و حكمته فى كلّ مقدور و لذا جعل تفصيل الايات من فلق الحبّ الى جعل النجوم سبباً للهداية لهذا العالم، و قدمضى تحقيق العلم و مراتبه فى سورة البقرة عند قوله تعالى لبئس ماشرؤا به انفسهم لوكانوا يعلمون .

[وَهُوَ الَّذِي اَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] نفس آدم (عَلَيْهِ السَّلَام) بحسب الجسم او نفس النّبى (ﷺ) بحسب الاسلام او نفس الوليّ (عَلَيْهِ السَّلَام) بحسب الايمان او نفس الكلّ او ربّ النوع بحسب الحيوة الحيوانية و بحسب الحيوة الانسانية.

[فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ] هذه الكلمة مجملة متشابهة من حيث اللفظ و المعنى و الاعراب ، قرىء مستقرّ بفتح القاف اسم مفعول من استقرّه اذا وجده قارّاً ساكناً، او من استقرّ اذا قرّ و سكن بمعنى مستقر فيه، او اسم مكان او مصدرأً ميميّاً و هكذا الحال فى المستودع، و قرىء بكسر القاف اسم فاعل من استقرّ بمعنى قرّ و المعنى هو الذى انشأكم فمنكم قارّ و منكم غير قارّ، او محلّ قرارٍ و محلّ عدم قرارٍ ، او لكم استقرار و عدم استقرار، او محل، قرار و عدم قرار، او فيكم استقرار و عدم استقرار او

محلّ قرار و عدم قرارٍ او قارّ و غير قارّ و الاصلاب و الارحام و الابدان و الدّنيا و البرازخ بوجهٍ محلّ قرار بوجه محلّ عدم قرارٍ للنّطف و النّفوس و الابدان، و بعد القيامة محلّ قرارٍ على الاطلاق، و الابدان و النّفوس و الصّدور و القلوب محلّ قرارٍ للحياة الحيوانيّة و الانسانيّة و الاسلام و الايمان و العلوم بوجهٍ، و محلّ عدم قرار بوجهٍ.

[قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ] و لما كان الاستدلال بالانشاء من نفس و الاستقرار و الاستيداع على تدبيره و حكمته محتاجاً الى استعمال نوع فطنة فوق العلم ذكر الفقه معه.

[وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ سَمَاءً الطَّبْعِ و سماء الارواح و النّبوة و الولاية.

[مَاءً فَأَخْرَجْنَا] التفات اشعاراً بانّ نزول الماء من السماء كأنه يكفيه الاسباب الطّبيعيّة ولا حاجة له الى مباشر قريب سواها بخلاف اخراج النّبات الاخضر الطّرىّ من الحبّ الجماد اليابس فانّ له مباشراً قريباً مدبراً حكيماً قديراً الهياً سوى الاسباب الطّبيعيّة .

[بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ] من انواع النّبات او نموّ كلّ شيءٍ من انواع الحيوان بمعنى سبب نموّه او نباتاً مناسباً لكلّ نوع من انواع الحيوان و لرفع كلّ حاجة من انواع الحاجات .

[فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ] اى من النّبات ورقاً و غصناً [خَضِراً] وصف مثل اخضر او من اجل الماء زرعاً و نباتاً خضراً و على هذا يكون من عطف التّفصيل على الاجمال .

[نُخْرِجُ مِنْهُ] اى من النَّبَات او من الخضر او من اجل الماء [حَبًّا] مُتَرَاكِبًا وَمِنْ النَّخْلِ [خبر مقدّم [مِنْ طَلَعِهَا] بدل او من النَّخْلِ، عطف على نبات كلّ شيء باقامة من التَّبْعِيضِيَّة مقام الاسم، او عطف على منه و من طلوعها خبر مقدّم و الجملة حال او مستأنفة [قِنْوَانٌ] اعذاق جمع قنوكصنوان جمع صنو [دَانِيَّةٌ] قريبة التَّنَاوُل [و] اخرجنا به او منه او نخرج منه .

[جَنَّاتٍ مِنْ اَعْنَابٍ وَ الزَّيْتُونِ وَ الرُّمَّانِ مُسْتَبْهًا] فى الشَّكْلِ وَ الطَّعْمِ وَ اللَّوْنِ [وَ غَيْرِ مُتَشَابِهٍ اُنْظُرُوا اِلَى ثَمَرِهِ] اى ثمر كلّ واحد [اِذَا اَثْمَرَ وَيَنْعِهِ] اى نضجه حَتَّى تعلموا انّ لها مدبراً حكيماً قديراً و انّ حالكم حالها.

[اِنَّ فِيْ ذٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ] بالايمان العامّ او الخاصّ فانّ الايمان بوحدته كافٍ فى استدلال بالمذكورات و ان لم يكن علم وفقه.

[وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ] بدل من شركاء او مفعول اوّل و لله حال من شركاء و ذلك لانّ بعضهم يجعلون ابليس ذالالهة، و بعضهم قائلون بالظلمة كناية عن دار الجنّة و الشّياطين، و بعضهم يعبدون الارواح الخبيثة الّتى هى الجنّة و الشّياطين زعماء منهم انّ تلك الارواح هى الارواح الّتى كانت واسطة بين الله و بين الخلق و جميع المشركين سواء صرّحوا بانّ معبوديهم الشّياطين و الجنّة او لم يصرّحوا بل عبدوا الشّجر و الصّنم و الكوكب و لا غيرها يعبدون الاّ الجنّ فى عبادتهم المعبودات الباطلة كمال قال تعالى : و يوم يحشرهم جميعاً ثمّ يقول للملائكة اهؤلاء

إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ  
الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ يَوْمَنُونَ وَالسَّرَّ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْجِنَّ مِنْ اتِّبَاعِ إِبْلِيسَ تَزَيِّنُ  
لَهُمُ الْمَعْبُودَاتِ الْبَاطِلَةَ فَيَطِيعُونَهُمْ فِي ذَلِكَ فَيَعْبُدُونَ الْجِنَّ مِنْ حَيْثُ  
لَا يَشْعُرُونَ.

[وَأَخْلَقَهُمْ] جملة حالية بتقدير قد أو لاجابة لها الى قد لورود الماضي  
حالا كثيرا و فصيحاً بدون قد يعنى خلق الله الجنّ و المخلوق لا يكون  
معبوداً كالخالق، و يحتمل ارجاع الضمير الى الجاعلين يعنى و الخالق  
لهم لا يكون كغير الخالق لهم.

[وَأَخْرَجُوا لَهُ] جعلوا لله من عند انفسهم من غير حقيقة و برهان  
، [بَنِينَ وَبَنَاتٍ] فقالوا نحن ابناء الله و المسيح ابن الله و عزيز ابن الله و  
الملئكة بنات الله و جعلوا بينه و بين الجنة نسباً.

[بَغَيْرِ عِلْمٍ] منهم بذلك.

[سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ]  
خالقهما من غير سبق مادّة و مدّة لا من اصل خلق و لا على مثال سبق  
بدعه انشاء كابتدعه و البديع الحادث لازم و متعدّد فسموات الارواح و  
أراضى الاشباح كلّها مخلوقة.

[أَنْتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ] كيف يجوز ان يكون له ولد [وَلَمْ تَكُنْ لَهُ  
صَاحِبَةً] على مثاله شريكة له غير مخلوقة.

[وَأَخْلَقَ كُلَّ شَيْءٍ] فلم يكن شىءٌ صاحبه و لا ولده بل الكل  
مخلوق له [وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فلا يحتاج الى ولد و وكيل فى

استعلام حال بعض الاشياء [ذُلِكُمْ] الموصوف بالاوصاف المذكورة من قوله انَّ اللهَ فالتَّحِبُّ الى ههنا و الاتيان باسم الاشارة البعيدة المشيرة الى الموصوف بتلك الاوصاف للتَّعْظِيم ولاحضارها في الذَّهْن و ليكون اشارة الى عِلَّةِ انِّيَّته تعالى بطريق برهان الانَّ و التَّكْرار مع سابقه للتَّكْمُنْ في الاذهان [اَللَّهُ] اى المسمَّى باللَّهِ الدَّائِر على السنتكم و الموصوف بهذه الاوصاف حقيقة و جوديَّة فالمسمَّى باللَّهِ حقيقة متحقَّقة [رَبُّكُمْ] اشارة الى قيوميَّته و ربوبيَّته لخصوص نوع الانسان .

[لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] نفى للشَّريك له في الآلهة [خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] نفى للتَّانِي عنه تعالى، فانَّ كُلَّ ما يسمَّى شيئاً فهو مخلوق له تعالى متعلِّق الوجود به تعالى و ليس ثانياً له [فَاعْبُدُوهُ] يعنى بعد ما ثبت انِّيَّته و ربوبيَّته، و ان لاثانى له فينبغى العبادة له فاعبدوه.

[وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ] حافظ لاحاجة له في تدبير الاشياء الى وكيل و واسطة من ولد و غيره لاحاطته بالكلِّ، و لما صار المقام مظنة ان يقال هل يدرك مع احاطته ؟ - فقال جواباً :

[لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ] لا ابصار العيون و لا ابصار القلوب لاحاطته و قصور المحاط عن ادراك المحيط، و لكن تدركه القلوب بحقيقة الايمان.

[وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ] لانَّ شأن المحيط ادراك المحاط [وَهُوَ اللَّطِيفُ] لطفاً يقصر عن ادراكه الابصار لقصورها [الْخَبِيرُ] بالاشياء و منها الابصار و مثل هذا يسمَّى في البديع بتشابه الاطراف.

[قَدْ جَاءَكُمْ] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل : اذا لم يدركه الابصار فهل يمكن ادراكه؟ - فقال : قد جاءكم [بَصَائِرُ] جمع البصيرة كالابصار جمع البصر و البصيرة للقلب كالבصر للبدن تطلق على قوّة بها يدرك المعقولات و على ادراكها و على الحجج الّتى بها يكون ذلك الادراك و هذه هى المرادة بالبصائر ههنا، و هى اعمّ من الانبياء و الاولياء و معجزاتهم و كراماتهم و سيرهم و اخلاقهم و كتبهم و شرائعهم، و من البلايا و الواردات و العبر و الايات الّتى تكون لخصوص الافراد اولعموم العباد، هذا فى الآفاق، و امّا فى الانفس فهى عبارة عن العقول و الزّواجر و النّفوس و الخواطر و الالهامات و المنامات خصوصاً الصّادقات منها، فانّها ادلّ دليل فى العالم الصّغير على وجود الآخرة و بقائها و وجود كلّ جزء من اجزاء عالم الطّبع فيها ماضياتها و اتياتها، و هذا هو الدّليل الوافى لكلّ ذى بصيرة على بقاء الانفس بعد فناء الابدان فكلّ هذه بصائر.

[مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ] بها من اسماء الله وصفاته و من امور الآخرة [فَلِنَفْسِهِ] ابصر [وَمَنْ عَمِيَ] عنها [فَعَلَيْهَا] عمى [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ] هذه حكاية قول النّبىّ (ﷺ) بتقدير القول او هى من الله لكنّها، اشارة الى انّ حفظه تعالى و تدبيره للعباد موكل الى سبق الاستحقاق و الاستعداد حتّى لا يحتجّ عليه العباد [وَكَذَلِكَ] التّصريف الّذى صرفنا الايات و الحجج فى الالفاظ السّهلة التّناول بحسب المعنى.

[نُصَرِّفُ] متتاليات [الْأَيَاتِ] الافاقيّة و النفسيّة فى العالم و فى النّفوس و فى الالفاظ ليعمى فرقة و ليبصر فرقة اخرى.

[وَلْيَقُولُوا] ای الفرقة العامیة و اللّام اللعاقبة : [دَرَسْتَ] قرىء

درست و دارست معلوماً بتاء الخطاب بمعنى قرأت و ذاكرت و تعلّمت، و قرىء درست بتاء التأنیث بفتح الرّاء و ضمّها و دارست بتاء التأنیث و درست ببناء المجهول و تاء التأنیث و در سن بنون جمع المؤنّث و دارسات بجمع اسم الفاعل و الكلّ من الدّروس بمعنى الاندراس، و يجوز ان يكون درست مجهولاً بمعنى قرئت، و قرىء درس معلوماً بالغيبة بمعنى تعلّم محمّد (ﷺ) هذه الايات و درس بكلّ من معنیه لازم و متعدّد.

[وَلْنُبَيِّنَنَّهٗ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] اتّبع ما اوحى اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ [لا اهواء المشركين] [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] بيان للموحى او اعتراض للتعليل .

[وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ] و لا تبال بهم و لا تتّبع اهواءهم و لا تحزن عليهم لشركهم و المقصود العمدة المشركون بالولاية .

[وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا] و ما جعلناك عَلَيْهِمْ حَفِظاً و ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ [حتى تحزن عليهم و انما انت منذر .

[وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] عائد الموصول محذوف و فاعل يدعون راجع الى المشركين، و المقصود منه لا تسبّوا الذين يدعوهم المنحرفون.

عن علىّ (عليه السلام) ممّن نصبوه اماماً لهم حالكونهم بعضاً من غير الله.

و هذا النهى جار للمؤمنين الى انقراض العالم، او العائد فاعل يدعون و مفعوله محذوف، او من التبعية قائمة مقام المفعول.

[فَيَسُبُّوا اللَّهَ] ای يسبّوا عليّاً (عليه السلام) فانه مظهر الله و سبّه سبّ



اللَّهِ لَا يَتَصَوَّرُ آثًا فِي مَظَاهِرِهِ [عَدُوًّا] ظَلَمًا لِعَلَى (عَلَيْهِ) أَوْ تَجَاوَزًا عَنْ الْحَقِّ فِي سَبِّ عَلَى (عَلَيْهِ) .

[بِغَيْرِ عِلْمٍ] مِنْهُمْ أَنَّهُ مَظْهَرُ اللَّهِ وَنَقَلَ عَنِ الصَّادِقِ (عَلَيْهِ) أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ أَحَدًا يَسُبُّ اللَّهَ؟ - فَقِيلَ: لَا وَكَيْفَ؟ - قَالَ: مَنْ سَبَّ وَلَّى اللَّهُ فَقَدْ سَبَّ اللَّهَ، وَقَدْ وَرَدَ عَنْهُمْ بِهَذَا الْمَضْمُونِ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ، وَمَا ذَكَرْنَا كَانَ خِلَاصَةَ الْمَقْصُودِ وَلَا يَخْفَى التَّعْمِيمُ لِكُلِّ مُشْرِكٍ وَمَدْعُوٍّ غَيْرِ اللَّهِ وَ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَ وَصِيٍّ (عَلَيْهِ) وَ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ [كَذَلِكَ] مِثْلَ ارْتِضَاءِ كُلِّ مِنْكُمْ مَا تَدْعُونَهُ وَ عَدَمِ ارْتِضَاءِ مَا يَدْعُوهُ غَيْرُهُمْ [زَيْنًا] مَنْ لَدُنْ آدَمَ (عَلَيْهِ) .

[لِكُلِّ أُمَّةٍ] فَرْقَةٌ مِنَ الْفُرُقِ الْمَخْتَلِفَةِ الْمَحَقَّةِ وَ الْمَبْطُلَةِ [عَمَلَهُمْ] وَ قَدْ سَبَقَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى، قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ، أَنَّ الْفَاعِلَ فِي الْوُجُودِ مُطْلَقًا هُوَ الْحَقُّ تَعَالَى وَ لَيْسَ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ سِوَى الْإِسْتِعْدَادِ وَ الْقَبُولِ وَ أَنَّ فِعْلَهُ تَعَالَى أَمَّا بِلَا وَاسِطَةٍ أَوْ بَوْسَاطٍ وَ أَنَّ مَظَاهِرَ قَهْرِهِ تَعَالَى مِنْ جُمْلَةٍ وَ سَائِطَةٍ وَ أَنَّ الشَّيْطَانَ مِنْ مَظَاهِرِ قَهْرِهِ فَصَحَّ نِسْبَةُ التَّزْيِينِ إِلَيْهِ تَعَالَى فِي الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ وَ إِلَى الشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ الْمُبَاشِرُ الْقَرِيبُ وَ إِلَى الْقَوَابِلِ نَحْوُ نِسْبَةِ الشَّيْءِ إِلَى الْقَابِلِ .

[ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ] قَدْ سَبَقَ أَنَّ الرَّبَّ الْمُضَافَ هُوَ الْوَلَايَةُ الْمَطْلُوقَةُ وَ أَنَّ مَظْهَرَهُ الْإِتِمُّ عَلَى (عَلَيْهِ) وَ أَنَّ رَجُوعَ الْكُلِّ إِلَى الْوَلَايَةِ الَّتِي هِيَ فِعْلُهُ تَعَالَى وَ ظَهُورُهُ لَا إِلَى الْغَيْبِ الْمَطْلُوقِ فَأَنَّهُ لَا رَاجِعَ هُنَاكَ وَ لَا رَجُوعَ [فَيَنْبِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] مِنْ خَيْرٍ وَ شَرٍّ .

[وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ] مِمَّا اقترحوا [لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا] اى ليدعنن بالاية الجائية و أنّها من الله او ليؤمنن بمحمد (ﷺ) بسبب تلك الاية و هذا حكاية قولهم الكاسد الناسى من تمحلات النفس فأنها كالمرأة الخبيثة تكون دائمة فى الاعذار الفاسدة و الفرار من قبول حكم الازواج و اتّهام غيرها بما ثمةا [قُلْ] يا محمد (ﷺ) لهم او للمؤمنين الطامعين فى ايمانهم الطالبين منك الاتيان بمقترحاتهم.

[إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ] و ليست عندى و باختيارى [وَمَا يُشْعِرُكُمْ] ما استفهاميّة للاستفهام الانكارى و الخطاب للمؤمنين الطالبين للاتيان بمقترحاتهم حرصاً على ايمانهم، او للكافرين المقسمين بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب، او ما نافية و فاعل يشعركم ضمير راجع الى الله و هو عطف على أنّما الايات، او حال معمول لعند الله و من جملة مقول القول، او عطف على اقسموا، او حال معمول لا قسموا و من قول الله .

[أَنَّهُ إِذَا جَاءَتْ] قرئ بفتح همزة انّ معموله مع ما بعدها ليشعركم بلا واسطة حرف، او بتقدير الباء او هى بمعنى لعلّ و قرئ بكسر الهمزة فتكون مستأنفة.

[لَا يُؤْمِنُونَ] قرئ بالغيبة و بالخطاب و لفظة لا زائدة او اصلية [وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ] عطف على لا يؤمنون عطف السبب على المسبّب او عطف المسبّب على السبب، و الفؤاد يطلق على القلب

اللَّحْمَانِ وَ عَلَى النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَ عَلَى اللَّطِيفَةِ السَّيَّارَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَ عَلَى الْقَلْبِ الَّذِي هُوَ مَرْتَبَةٌ مِنْ مَرَاتِبِ الْإِنْسَانِ وَ عَلَى الْجَهَةِ الرَّوْحَانِيَّةِ مِنَ الْإِنْسَانِ إِذَا عَلِمْتَ ذَلِكَ.

فاعلم، أنَّ رُوحَانِيَّةَ الْإِنْسَانِ أَيْ قَلْبُهُ كَبَدْنُهُ خَلَقَ مُسْتَوًى الْقَامَةِ رَأْسُهُ مِنْ فَوْقِ وَ تَقْلِيْبُهُ عِبَارَةٌ عَنْ تَعَلُّقِهِ بِمَشْتَهِيَّاتِ الْحَيَوَانِ وَ اسْتِقَامَتُهُ عِبَارَةٌ عَنْ تَعَلُّقِهِ بِمَا اقْتَضَتْهُ إِنْسَانِيَّةُ الْإِنْسَانِ، وَ اسْتِقَامَةُ الْإِبْصَارِ عِبَارَةٌ عَنْ ادْرَاكِ مَا يُوَافِقُ آخِرَةَ مِنْ كُلِّ مَا يَدْرِكُهُ الْبَصَرُ أَوِ الْبَصِيرَةُ، وَ تَقْلِيْبُهَا سَبَبٌ لِادْرَاكِ مَقْتَضِيَّاتِ الْحَيَوَانِ وَ الْإِحْتِجَابِ عَنْ الْإِعْتِبَارِ بِالْمَدْرَكَاتِ.

[كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ] أَيْ بِمَا أَنْزَلَ مِنَ الْآيَاتِ أَوْ بِالْقُرْآنِ أَوْ بِالنَّبِيِّ (ﷺ) [أَوَّلَ مَرَّةٍ] أَيْ قَبْلَ اقْتِرَاحِهِمْ، أَوْ أَوَّلَ مَرَّةٍ نَزُولِ الْآيَةِ أَوْ فِي عَالَمِ الذَّرِّ أَوْ أَوَّلِ الدَّعْوَةِ.

[وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ] مُتَعَلِّقٌ بِنَذَرِهِمْ أَوْ بِقَوْلِهِ: [يَعْمَهُونَ] أَيْ يَتَرَدَّدُونَ فِي الضَّلَالِ وَ يَتَحَيَّرُونَ، قَرِئَ نَقْلٌ وَ نَذَرُهُمْ بِالتَّكَلُّمِ وَ بِالْغَيْبَةِ وَ قَرِئَ تَقَلُّبٌ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ بِتَاءِ التَّأْنِيثِ.

[وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ] رَدٌّ لِاقْتِرَاحَاتِهِمْ وَ رَدٌّ لِلرَّسُولِ (ﷺ) وَلِلْمُؤْمِنِينَ عَنْ إِرَادَةِ الْإِتْيَانِ بِشَيْءٍ مِنْهَا فَانْتَهَمَ كَمَا نَقَلَ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ (ﷺ) كَانَ لِلْأَنْبِيَاءِ الْمَاضِينَ آيَاتٌ، فَقَالَ: أَيْ شَيْءٌ تَحِبُّونَ مِنْهَا إِنْ أَتَيْكُمْ بِهِ؟ - فَقَالُوا: اجْعَلْ لَنَا الصِّفَا ذَهَبًا، وَ ابْعَثْ لَنَا بَعْضَ مَوْتَانَا نَسْأَلُهُمْ عَنْكَ، وَ أَرْنَا الْمَلَائِكَةَ يَشْهَدُونَ لَكَ، أَوَّاثِنَا بِاللَّهِ وَ الْمَلَائِكَةَ قَبِيلًا، وَ سَأَلَ الْمُسْلِمُونَ الرَّسُولَ (ﷺ) إِنْ يَأْتِي لَهُمْ، فَأَرَادَ الرَّسُولُ (ﷺ)

ان یجیبهم فنزل جبرئیل (علیه السلام) و قال: ان سألت اجبت و لكن ان لم یؤمنوا عذبتهم و ان شئت ترکتهم حتی یتوب تائبهم، فقال رسول الله (صلی الله علیه و آله) بل یتوب تائبهم، فأنزل الله تعالی و لو اننا نزلنا علیهم الملائكة.

[وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰی] فی رسالتك [وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا] جمع القبیل بمعنى الكفیل او جمع قبیل هو جمع القبيلة بمعنى الجماعة من الناس او هو مصدر بمعنى المعاينة و المقابلة و المعنى انا اوجمعنا علیهم كل آية معاينة و مقابلة لهم، اولو جمعنا كل شيء من الله و الملائكة و غیرهم كفلاء بما بشرُوا و انذروا او جماعات و حمل الجمع على كل شيء باعتبار عمومه .

[مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] ردّ لسببیة الاسباب الظاهرة للايمان و اثبات بسببیة المشیة له و ردع للمشرکین و المؤمنین من نظرهم الى الواسطة و غفلتهم عن سببیة المشیة و اقتراحهم و تمنیهم للآية، بانّ الواسائط لیست اسباباً، بل هی مظاهر لمشیته و السبب لكلّ مسبب هو المشیة، فلو شاء الله لاتی كل نفس هدیها من غیر واسطة و لو لم یسألم تهتد و ان كان لها كل واسطة .

[وَلٰكِنْ اَكْثَرَهُمْ] اكثر المؤمنین او المشرکین او الجميع [يَجْهَلُونَ] انّ المشیة هی السبب للايمان لا الآیة المقترحة و المتمنّاة، و لذا یقترحون و یتمنّون او الفعل منسى المفعول و المعنى اكثرهم جهلاء [وَكَذٰلِكَ] ای كما جعلنا لك عدوّاً من قومك.

[جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا] یعنی لا تحزن على معاداة قومك فانّ

سَنَتْنَا عَلَىٰ وَفْقِ حَكْمَتِنَا جَرَتْ بِجَعْلِ الْعَدُوِّ لِكُلِّ نَبِيٍّ لِيَكُونَ تَكْمِيلاً لَهُمْ وَاصْلاحاً لِّأَمَّتِهِمْ وَ سَبَباً لِّامْتِيَاِزِ الْمَنَافِقِ مِنْهُمْ عَنِ الْمَوَافِقِ وَ اِظْهَاراً لِّفَضَائِلِهِمْ عَلَى السَّنَةِ حَسَادِهِمْ، فَانَّ فَضْلَ الْمَحْسُودِ كَثِيراً يَظْهَرُ عَلَى لِسَانِ الْحَاسِدِ وَ احْتِجَاجاً عَلَى طَالِبِي الدِّينِ بِمَعَادَاةِ الْمَعَانِدِينَ، فَانَّ مَعَادَةَ الْأَنْبِيَاءِ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) لَا يَظْهَرُ بِمَعَادَاتِهِ إِلَّا اتِّبَاعُهُ الْهَوَىٰ وَ ارَادَةُ الدُّنْيَا وَ ادْبَارُهُ عَنِ الْآخِرَةِ، لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يَعَارِضُونَ أَحَداً فِي أُمُورِ الدُّنْيَا بَلْ يَدْعُونَ فِي كَمَالِ الشَّفَقَةِ إِلَى الْآخِرَةِ، وَ هَذَا تَسْلِيَةٌ لِلرَّسُولِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) وَ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَ الْعَدُوَّ ضِدَّ الصَّدِيقِ يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَ الْكَثِيرُ وَ الْمَذْكُورُ وَ الْمُؤَنَّثُ وَ لِذَا اِبْدَلْ عَنْهُ الْجَمْعَ.

[شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ] اَعْلَم، اِنَّ الْإِنْسَانَ وَ جَمْلَةَ عَالَمِ الطَّبْعِ وَاقِعَ بَيْنَ الْعَالَمِينَ الْعُلُوِّ وَ السُّفْلَى كَمَا سَبَقَ وَ لَاهِلُ كُلِّ مِنَ الْعَالَمِينَ جِهَةً تَسَلَّطَ وَ تَصَرَّفَ فِي الْإِنْسَانِ، وَ عَالَمِ الطَّبْعِ وَ الْعَالَمِ السُّفْلَى مَهْوًى الشَّيَاطِينِ وَ الْجِنِّ وَ دَارِ الْأَشْقِيَاءِ وَ جَحِيمِهِمْ، وَ الْعَالَمِ الْعُلُوِّ الْقَرِيبِ مِنْ عَالَمِ الطَّبْعِ مَقَرَّ الْمَلَائِكَةِ ذَوِي الْأَجْنَحَةِ دُونَ الْمَقَرَّرِينَ.

فَإِنَّ عَالَمَهُمْ أَعْلَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَ الْإِنْسَانَ قَابِلٌ لِّتَصَرَّفِ أَهْلِ الْعَالَمِينَ وَ لَهُ امْكَانُ التَّوَجُّهِ إِلَىٰ كُلِّهِمَا، فَمَنْ تَوَجَّهَ بِسُوءِ اخْتِيَارِهِ إِلَى السُّفْلَى وَ قَبْلَ تَصَرَّفِ الشَّيَاطِينِ وَ الْجِنَّةِ وَ تَمَكَّنَ فِي ذَلِكَ الْقَبُولِ وَ لَمْ يَبْقَ لَهُ جِهَةٌ اسْتِعْدَادَ قَبُولِ تَصَرَّفِ الْمَلَائِكَةِ صَارَ مَظْهَرًا لِلشَّيَاطِينِ وَ مُتَحَقِّقًا بِهِمْ بِحَيْثُ لَمْ يَكُنْ فِي وُجُودِهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ وَ كَانَ فَعْلُهُ فَعْلُهُ وَ أَمْرُهُ أَمْرُهُ وَ خَلْقُهُ خَلْقُهُ وَ قَوْلُهُ قَوْلُهُ كَمَا قِيلَ بِالْفَارْسِيِّ :

چون پری غالب شود بر آدمی گم شود از مرد وصف مردمی  
هرچه گوید او پری گفته بود زین سری نه زان سری گفته بود  
و ان کان مع ذلك باقياً عليه بعض اوصاف الانسان کان شیطان  
الانس و ان لم یکن کان شیطان الجنّ، و یحتمل ان یكون المراد بشیاطین  
الجنّ، الجنّة الّتی تؤذی من طریق الباطن و علی ایّ تقدیر فالْمَقْصُودُ  
التّعریض بالحِبتَر و الزَّرِیقِ کما فی الخبر.

و من توجّه بتوفیق الله الی العالم العلویّ و قبل تصرّف اهله و  
تمکّن فی ذلك بحیث لم یبق له استعداد تصرّف الشّیطان صار مظهرّاً  
للملائكة بل لله و کان فعله و قوله و خلقه ظهور افعال الملائكة و  
اقوالهم و اخلاقهم کما قیل :

چون پری را این دم و قانون بود

کردگار آن پری خود چون بود

پس خداوند پری و آدمی

از پری کی باشدش آخر کمی

و عن الصّادق (علیه السلام) : من لم یجعلہ الله من اهل صفة الحقّ فاولئک  
شیاطین الانس و الجنّ.

[یوحی] ای یلقی او یوحی من طریق الباطن شیاطین الجنّ الی  
شیاطین الانس [بَعْضُهُمْ اِلٰی بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ] حسن القول  
الکاذب بتمویهه [غُرُوراً] وحی غرور او للغرور او غاراً.

[وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ] فلا تبتئس بما فعلوا فإنه بمشيئتنا و فيه مصالح و حكم لكم [فَذَرُهُمْ] من غير تعرض لهم بالرد و القبول [وَمَا يَفْقَرُونَ] ليقولوا ما يريدون حتى يجرى حكمنا و مصالحنا .

[وَلِتَصْغِيَ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] عطف على محذوف كما ذكرنا او عطف على غروراً [وَلِيَزْضُوهُ وَلِيَقْتَرِفُوا] يكتسبوا [مَاهُمْ مُقْتَرِفُونَ] حتى يتميزوا من المؤمنين و يخلصوا ايمان المومنين بايذائهم ايّاهم .

[أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَىٰ حَكَمًا] بتقدير قل او بتقدير قال او يقول او يقال جواباً لسؤال مقدر [وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ] القرآن و النبوة .

[مُفَصَّلًا وَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ] يعنى الذين آتيناهم النبوة بتسليم احكامها و قبولها و آتيناهم كتاب النبوة فى صورة كتاب سماوى كاهل الكتابين يعلمون ان القرآن او كتاب نبوتك او ولايتك فانهما روح القران منزل من ربك [بِالْحَقِّ] متلبساً بالحق الذى هو الولاية او بسببه او معه .

[فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ] و هو من قبيل اياك اعنى و اسمعى يا جاره .

[وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] كلمة الرب هى المشيئة التى هى الولاية المطلقة و تماميتها بظهورها بنحو الاطلاق فى هذا العالم، و ظهورها كذلك ما كان الا بمحمد (ﷺ) و على (عليه السلام) فان سائر الانبياء (عليهم السلام) و

الاولياء ولايتهم مقيّدة جزئية مقتبسة من ولاية على (عليه السلام) التي هي المطلقة الكلية.

[صِدْقاً] من حيث الصدق او صادقة فانّ الولاية ما لم تخرج من التقيّد والتحدّد لم يتمّ صدقها [وَعَدَلاً] العدل ضدّ الجور وهو اعطاء كلّ ذي حقّ حقّه كما انّ الجور منع المستحقّ من حقّه وبمعنى الاستقامة ضدّ الاعوجاج وبمعنى التّوسط في الامور ويصحّ اعتباره بكلّ من معانيه .

[لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ] فلا تبال بما يقولون ولا تبتئس بما يكذبون [وَهُوَ السَّمِيعُ] لما يقولون في على (عليه السلام) والقادر على منعهم من امضاء ما يقولون و اظهار ما يريدون [الْعَلِيمُ] بحال كلّ واستحقاقه [وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] لان الاكثر منكوسوا الرؤس منحرفون عن الولاية التي هي سبيل الله الى عالم السفّل الذي هو عالم الشياطين والارواح الخبيثة و اطاعتهم تؤدّي الى الانحراف الى ما توجّهوا اليه وهو تعريض بالامّة و أنّما قال اكثر من في الارض .

لانّ الانسان ثلاثة اصناف : صنف عرجوا من ارض الطّبع الى سماء الارواح، و شأنهم الطّاعة و الانقياد لصاحب الرّسالة و الولاية الكلية لا الاستقلال و المطاعيّة، و صنف وقفوا في ارض الطّبع لكن لهم التّهيؤ و الاستعداد للعروج الى عالم الارواح فهم و ان كانوا في ارض الطّبع لكن موافقتهم لاتصير سبباً للضلال عن التّوجه الى عالم الارواح، و صنف واقفون في ارض الطّبع منكوسون الى السفّل متوجّهون الى عالم الشياطين و هم اكثر من في الارض. و طاعتهم و موافقتهم توجب



الانحراف عن الولاية .

[إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] الظَّنُّ من صفات النفس فإنَّ علومها و ان كانت يقينيَّة و ادراكاتها غير ظنيَّة فهي ظنون و ليست بعلوم لما مضى مراراً أنَّ العلم هو الَّذي يكون وجهه الى العلوِّ و يكون في الاشتداد و علم النفس الغير المطيعة يكون وجهه الى السفل و يكون في التَّنَزُّل ، فالمعنى مايتبعون الا الادراكات النفسانية الَّتِي هي مبادئ الاراء الرديَّة والاهواء الخبيثة، و ايضاً لما كان علوم النفوس مغايرة لمعلوماتها و جائزة الانفكاك عنها كان حكمها حكم الظنون في مغايرتها لمظنوناتها و جواز انفكاكها عنها .

[وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ] الخرص التَّقدير و الكذب و الظنَّ و هو المراد هنا يعنى لايتبعون الا الظنَّ و ليس لهم علم اصلاً حتَّى يتصوَّر منهم امكان متعابعة العلم، لانَّهم في مرتبة النفس المنكوسة لايتجاوزون عنها فلا يكون لهم علم .

[إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] فالمتَّبِع هو ما قاله الرَّبِّ لا ما قالوه من نسبة الضلال و الاهتداء الى النَّاس بظنونهم فلا تبالوا بما قالوا و لا بما حرَّموا واحلَّوا و اتَّمروا بامور ربِّكم .

[فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] ولا تبادلوا بما قالوا من انكم تأكلون ماقتلتكم بايديكم و لا تأكلون ما قتله الله من الانعام، و بعد ما علمت أنَّ الاكل أعم من فعل القوى و الاعضاء و صفات النفس و ادراك

المدارك الظاهرة و الباطنة و العقائد العقلانيّة، و أنّ الاصل فى اسم الله هو الولاية و أنّها الاسم الاعظم و ان لا اسم الاّ و هو ظلّ لذلك الاسم الاعظم، و أنّ عليّاً (عليه السلام) هو مظهره الاتمّ.

و لذا ورد عنه (عليه السلام) : لا اسم اعظم منّى.

امكنك تعميم الاكل فى كلّ فعل و قول و اكل و شرب و ادراك و خاطر و علم و معرفة و اعتقاد و كشف و شهود و عيان، فانّ الكلّ اكل بالنسبة الى القوى الّتى هى مبدأه، و كذا امكنك تعميم اسم الله فى الاسم القولىّ و القلبىّ المتصلين بصورته الملكوتية الّتى تسمّى فكراً و سكينّةً و حضوراً و ذكراً حقيقياً فى لسانهم، فكلّ ما فعل مع الحضور عند الاسم الاعظم و تذكّره بصورته الملكوتية فهو حلال و لا وزرمعه و لا وبال، و مع تذكّر الاسم الاعظم بما قلنا لا يقع منه ما هو مكروه الاسم الاعظم و مكروهه مكروه الله فلا يقع منه حرام خارج عن السنّة و لذا قيل :

« كفر گيرد ملّتى ملّت شود »

و مع عدم ذكر الله لا بالقول و لا بالقلب و لا بالفكر كلّما فعل و ان كان مباحاً كان حراماً كما قيل : « هرچه گيرد علّتى علّت شود »

و عن الصادق (عليه السلام) فى حديث ذكر الانهار أنّه (عليه السلام) قال : فما سقت و استقت فهو لنا و ما كان فهو لشيعتنا، و ليس لعدوّنا منه شىء الاّ ما غصب عليه، و انّ وليّنا لفى اوسع فيما بين ذه و ذه مشيراً الى السّماء و الارض ثمّ تلا : قل هى للذين آمنوا فى الحيوّة الدّنيا المغصوبين عليها خالصة لهم يوم القيامة بلا غصب .

وقد ورد: وَلَيَّ عَلَى (عَلَيْهِ) لَا يَأْكُلُ إِلَّا الْحَلَالَ كَمَا قِيلَ :

گر بگیرد خون جهان را مال مال

کی خورد مرد خدا الا حلال

[إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ] و اعظم الايات محمد (ﷺ) و

على (ﷺ) و هو شرط تهيج على نفى التخرج عن فعل ذكر اسم الله عليه و عدم الاعتناء بقول اصحاب التخمين و الظن، او تقييد لاباحة ما ذكر اسم الله عليه.

[وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] اى فائدة لكم فى

ان لاتاكلوا مما ذكر اسم الله عليه .

[وَقَدْ] اباحه لكم [فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ] بالذات مما سبق

فى اوّل سورة المائدة فى آية تحريم الدّم و الميتة (الى آخرها) و ما حرّم عليكم بالعرض من الصّيد حين الاحرام و ما لم يذكر اسم الله عليه و ما ذكر اسم غير الله عليه، و قرىء فصل بالبناء للفاعل و حرّم بالبناء المفعول، و قرىء فيهما بالبناء للفاعل و بالبناء للمفعول .

[إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ] استثناء من المستتر فى حرّم او من

المقدّر بعده عائداً للموصول.

[وَإِنْ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ] عطف على ما حرّم

باعتبار جواز تعليق الفعل الغير القلبى او بتضمين فصل معنى اعلم او حال متعلّق باجزاء جملة مالكم ان لاتاكلوا (الى آخرها) او باجزاء جملة قد فصل (الى آخرها).

[إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ] استيناف جواب للسؤال عن علمه تعالى بهم و وضع الظاهر موضع المضمحل للاشعار بأنهم في اضلالهم معتدون و انه تعالى كما يعلمهم يعلم اعتداءهم و تجاوزهم عن حدود الله و قد أخبركم بتجاوزهم فلا تبالوا بما قالوا في حرمة الذبيحة و الميتة و حليتهما و ائتمروا بأمر الله .

[وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ] من قبيل اضافة الصنف الى النوع او اضافة جهتي الشيء الواحد اليه او جزئي الشيء المركب اليه .  
اعلم ، ان الانسان اعنى اللطيفة السيارة الانسانية واقع بين عالمي النور و الظلمة و الاطلاق و التقييد و الوحدة و الكثرة و الملائكة و الجنة ، و وجوده يكون دائماً في الخروج من القوة الى الفعل مثل سائر الكائنات .

و هذا معنى قولهم : الكون في الترقى فاذا كان افعاله و اقواله و علومه و عقائده و خطراته و خيالاته ناشيةً من توجهه الى عالم النور ، او قرينة لذلك التوجه كان خروجه من القوة الى فعلية النور و من التقييد الى الاطلاق و من الظلمة الى النور و كانت هذه منه طاعة و مرضية و عبادة ، و اذا كانت تلك ناشية من توجهه الى عالم الظلمة او قرينه لغفلته عن الله تعالى و عن عالم النور كان خروجه من القوة الى فعلية الظلمة و من الاطلاق الى التقييد و من النور الى الظلمة ، و كانت هذه منه اثمًا و ذنباً و معصية سواء كانت بصورة الطاعات او لم تكن .

و الى هذا اشار الصادق (عليه السلام) بقوله : من كان ذا كراً لله على

الحقيقة فهو مطيع و من كان غافلاً عنه فهو عاصٍ ، و الطّاعة علامة الهداية و المعصية علامة الضلالة و اصلهما من الذّكر و الغفلة.

و قوله تعالى : اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ (الى آخر الآية) اشارة الى انّ الايمان يقتضى التّوجّه الى عالم النّور، و ذلك التّوجّه تقتضى الخروج من القوّة الى فعليّة النّور والكفر بعكس ذلك وانّ الانسان اذا تمكّن فى التّوجّه الى عالم الظّلمة صار متجوّهاً بالظّلمة و اصلاً لكلّ الظّلمات و متحقّقاً بالاثم و اصلاً لكلّ الآثام، و اذا تمكّن فى التّوجّه الى عالم النّور صار متجوّهاً بالنّور و اصلاً لكلّ الانوار بعد نور الانوار.

و لذلك كان محمّد (ﷺ) و على (عليه السلام) اصلاً لكلّ حسن و اليهما يرجع حسن كلّ حسن، و اذا لم يتمكّن فى شيءٍ منهما فامّا ان ينضمّ توجّهه الفطرى الى التّوجّه الاختيارى بالبيعة العامّة او الخاصّة الصّحيحة او الفاسدة او لا ينضمّ، و كلٌّ من الثلاثة ما صدر منه من حيث التّوجّه الفطرى او الاختيارى الى عالم النّور كان حسناً و صواباً، و ما صدر من حيث التّوجّه الى عالم الظّلمة كان اثمّاً و ذنباً.

اذا عرفت هذا، فصحّ تفسير ظاهر الاثم بالاول و بباطنه بالثانى على (عليه السلام) و بالزّنا الظّاهر و الزّنا الخفى و بنكاح زوجة الاب و الزّنا و بأعمال الجوارح السيّئة و العقائد و الرّذائل و الخيالات و الخطرات و العزمات و النّيات ، و باتّباع مخالفى على (عليه السلام) و المنافقين معه و بالسّيئات الشرعيّة و صور الحسنات الشرعيّة الفاسدة، و المقصود منه

النَّهْيَ عَنْ مَتَابَعَةِ الْمَخَالِفِينَ وَ عَنِ ارْتِكَابِ مَا يَنْشَأُ عَنْ  
مَتَابَعَتِهِمَا كَأَنَّ مَا كَانَ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِمَّا يَأْتِي الْأَمْرَ بِمَتَابَعَةِ مُحَمَّدٍ  
(ﷺ) وَ عَلَيٍّ (عليه السلام) الْمَشَارَالِيهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَمَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ  
(الآية).

[إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثْمَ] يَحْصُلُونَ مَا يَنْشَأُ مِنْ مَتَابَعَتِهِمَا  
[سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ] الْاِقْتِرَافَ الْاِكْتِسَابَ أَوْ فَعَلَ الْأَثْمَ وَ هُوَ  
فِي مَوْضِعٍ تَعْلِيلٍ لِلأَوَّلِ.

[وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] تَصْرِيحٌ بِالْمَفْهُومِ  
تَسْجِيلًا وَ تَاكِيدًا، [وَأَنَّهُ لَفِسْقٌ] يَعْنِي مَا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ خَارِجٌ  
عَنِ الْحَقِّ كَأَنَّ مَا كَانَ وَ هُوَ عَطْفٌ عَلَى مُحذُوفٍ، وَ التَّقْدِيرُ أَنَّهُ أَثْمٌ أَوْ حَرَامٌ  
أَوْ مِثْلُ ذَلِكَ وَ أَنَّهُ لَفِسْقٌ أَوْ حَالٌ.

[وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ] مِنَ الْكُفَّارِ  
[لِيُجَادِلُوكُمْ وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ] فِي قَوْلِهِمْ أَنْكُمْ تَأْكُلُونَ مَا تَقْتُلُونَ  
بِأَنْفُسِكُمْ وَ لَا تَأْكُلُونَ مَا قَتَلَهُ اللَّهُ وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ مُطْلَقًا فِي هَذَا أَوْ غَيْرِهِ  
[أَنْكُمْ] بِتَقْدِيرِ الْفَاءِ وَ أَمَّا حَسَنُ حَذْفِهِ لَكُونَ الشَّرْطُ مَاضِيًا مُضَعَفًا لِحُكْمِ  
الشَّرْطِ [لِمُشْرِكُونَ] فَإِنَّ الْإِشْرَاقَ هُوَ طَاعَةٌ غَيْرُ مَنْ نَصَبَهُ اللَّهُ لِلطَّاعَةِ، وَ  
الْمَقْصُودُ أَنَّ شَيَاطِينَ الْجَنِّ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ فِي عَلَيٍّ (عليه السلام)  
أَوْ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ لَيُوحُونَ إِلَى أَتْبَاعِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ فِي عَلَيٍّ (عليه السلام) بِإِظْهَارِ  
مَا يَرَى أَنَّهَا مِثَالُ لَعَلِّي (عليه السلام) وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ صَرْتُمْ مُشْرِكِينَ بِاللَّهِ  
بِوَسْطَةِ الْإِشْرَاقِ فِي الْوَلَايَةِ.

[أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا] عن الحيوة الانسانية و ان كان حياً بالحيوة الحيوانية [فَأَحْيَيْنَاهُ] بالحيوة الانسانية بقبول الدعوة النبوية و البيعة العامة او باستعداد قبول الولاية و استحقاق البيعة الخاصة .

[وَجَعَلْنَاهُ نُورًا] اماماً او ايتماً بامام منا [يَمْشِي بِهِ] بسببه او معه [فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ] المثل بالتحريك و المثل بالكسر و المثل كامير الشبيه، و المثل بالتحريك الحجة و الحديث و الصفة و المعنى كمن هو شبيه من احييناه حالكونه .

[فِي الظُّلُمَاتِ] او كمن شبيهه ثابت في الظلمات او كمن حديثه او صفته ثابتة في الظلمات، او كمن صفته البقاء في الظلمات سواء كان حياً بالحيوة الانسانية و قبول الدعوة النبوية و لم يكن له نوراً او لم يكن حياً فضلاً عن النور.

[لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا] عن الباقر (عليه السلام) الميت الذي لا يعرف هذا الشأن يعنى هذا الامر.

و اقول : المراد به الولاية اى الدعوة الباطنة و قبولها و البيعة لها و قال (عليه السلام) جعلنا له نوراً اماماً يأتى به يعنى على بن ابي طالب (عليه السلام) كمن مثله في الظلمات قال (عليه السلام) بيده هذا الخلق الذين لا يعرفون شيئاً.

و بهذا المضمون اخبار كثيرة، و يستفاد من هذا الخبر ان المراد بالميت غير العارف بأمر الولاية سواء كان عارفاً بأمر النبوة او لم يكن، و الحيوة معرفة امر الولاية بقبول الدعوة الباطنة فانه لا يتصور معرفة هذا الامر الا بالبيعة الخاصة الولوية و قبول الدعوة الولوية، و المراد بالنور

أما نفس قبول الدعوة و البيعة او الامام الظاهر عليه بشريته، او المراد بالتور الامر الدّاخل فى القلب بالبيعة الخاصة او المراد به ملكوت الامام الظاهر على السّالك فانه به يحصل معرفة الامام بالتورانية.

[كَذَلِكَ] التّزيين الذى زينا لمن مثله فى الظّلمات [زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فى ظلمات جهالاتهم محجوبين عن امر الولاية و ضالّين عنه، [وَ كَذَلِكَ] اى مثل ما جعلنا فى قريتك اكابر مجرميها [جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا] لتخليص المومنين و تمييز المنافقين عنهم.

[وَ مَا يَمْكُرُونَ] فى مكر الانبياء و المومنين [إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ] لانهم فى مكرهم يخرجون اولاً انفسهم من حدّ الاعتدال و التّوجه الى كمالها الى حدّ التّفريط و التّوجه الى نقصانها [وَ مَا يَشْعُرُونَ] انّ المكر فى الحقيقة بأنفسهم .

[وَ إِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ] بيان لمكرهم او تعنت آخر لهم [قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ أَفَلَا يَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ] و هذاردّ عليهم بانّ الرّسالة ليست بالاية و لا بالنسب و الحسب و المال بل يعلم الله بمحلّه و صلاح محلّه و بمشيئته و حيث مفعول به ليعلم المقدّر، او بتقدير افعل التّفَضّل بمعنى اسم الفاعل لعدم جواز تعدية اسم التّفَضيل الى المفعول به.

[سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ] فى الدّنيا اى ذلّة و هوان كما اصابهم يوم بدرٍ و يوم فتح مكّة [عِنْدَ اللَّهِ] اى عند مظاهره او فى الاخرة



عنده [وَعَذَابٌ شَدِيدٌ] فى الآخرة [بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ] فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ إِلَى الرِّسَالَةِ الَّتِي جَعَلَهَا حَيْثُ يَشَاءُ [يُشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] الصَّدر محلّ الإسلام و محلّ قبول الرّسالة و احكامها باعتبار وجهه الى القلب كما أنّه محلّ الكفر و قبول احكام الشّيطان باعتبار وجهه الى الحيوانيّة و الطّبع، و شرحه عبارة عن استعداده لقبول احكام كلّ من الطّرفين بجهتيه فشرحه للإسلام كمال استعداده لقبول ما يرد عليه ممّا يوجّهه الى القلب، و شرحه للكفر عبارة عن كمال استعداده لقبول ما يرد عليه ممّا يوجّهه الى الشّيطان و الى اهويتها، و ارادة الله للهداية و الاضلال مسبوقه بحسن استعداد العبد و اختياره او سوء استعداد و اختياره فلا جبر كما أنّه لا تفويض، و قد سبق تحقيق هذا المطلوب فى سورة البقرة عند قوله و لَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ وَلَمَّا كَانَ شَرْحُ الصَّدر للإسلام عبارته عن توجّه النّفس الى القلب و انصرافها عن جهة الدّنيا.

ورد عن النّبىّ (ﷺ) حين سئل: هل لذلك من امارة يعرف بها؟  
 أنّه قال : نعم الانابة الى دارالخلود، و التّجافى عن دار الغرور، و الاستعداد للموت قبل نزول الموت.

[وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا] عن قبول ما يوجّهه الى جهة القلب، و الضّيق الذى بقى له منفذ و الحرج و قرء بكسر الحاء الذى لا منفذ فيه كما فى الخبر [كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ] فى قبول الرّسالة و الاسلام.

[كَذَلِكَ] كما يجعل الشك والضيق على من يريد ان يضلّه  
 [يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ] بكسر الراء و فتحها و كسر الجيم و بالتحرّيك  
 القدر و المأثم و كلّ ما استقدر من العمل و الشك و العقاب [عَلَى الَّذِينَ  
 لَا يُؤْمِنُونَ وَ هَذَا] الذى ذكر من جعل صدر بعض منشراحاً للاسلام و  
 بعض ضيقاً [صِرَاطُ رَبِّكَ] سنّة ربك [مُسْتَقِيمًا] غير منحرف فى  
 الارادتين عن ميزان الاستعدادين فان الارادتين بقدر استعدادهما و  
 استحقاقهما.

او هذا الذى انت عليه من الولاية التى هى روح نبوتك و رسالتك  
 صراط ربك مستقيماً فانه افراط فيها و لا تفريط.

[قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ] التدوينيّة فى بيان الآيات التكوينيّة  
 الواردة فى صدور الناس بحسب استعداداتهم المختلفة او الآيات  
 التكوينيّة مطلقة بالآيات التدوينيّة [لَقَوْمٍ يَذْكُرُونَ] يتذكرون اشارة  
 الى انّ الذّاكر باللسان فقط لا يتنبّه لتلك الآيات بل الذّاكر باللسان و  
 الرّاجع الى الجنان يتنبّه لها فانّ الانسان مالم يرجع الى باطنه و لم ينظر  
 ببصيرته الى حالاته الواردة عليه لا يميّز بين ضيق الصّدر و شرحه او  
 بين مطلق الايات العلويّة و السفليّة، و الرّاجع الى نفسه يميّز بين  
 الواردات فيتوب عمّا يؤذيه و ينيب الى ما ينفعه فيكون [لَهُمْ دَارُ  
 السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ] اى دار السّلامة عن الافات اودار الله التى اعطاها  
 ايّاهم [وَهُوَ وَلِيُّهُمْ] لما انقطعوا عن غيره و توسّلوا به.

[بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من الفرار عمّا يبعدهم و العمل بما يقربهم

[وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً] بتقدير اذكروا ذكر او نقول و الضمير للثقلين.

[يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ] استكثره الماء اراد منه ماء كثيراً و استكثر من الشيء رغب في الكثير منه و المعنى طلبتم كثيراً منهم او رغبتم في الكثير منهم فجعلتموهم من سنخكم او اتباعكم.

[وَقَالَ أُولِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ] استمتع الانس من الجن باتباعهم في الالتذاذ بالشهوات و استمتع الجن من الانس بحصول مرادهم منهم من اغوائهم و تمكّنهم منهم في الامر و انتهى قالوها تحسراً و اعترافاً: [وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا] من القيامة او من امد الحياة [قَالَ] الله النار لهم: [النَّارُ مَثْوِيكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] قبل دخول النار حتى لا ينافي مادة العامل في الاستثناء او الا ماشاء لمن يشاء بناء على خروج بعض من النار، و بعض من قال بانقطاع العذاب لكل احد تمسك بامثال هذه الاية من النقليات بعد التوسل بالعقليات.

[إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ] في عقوبة المعاقب لا يظلم احداً [عَلَيْهِمْ] بقدر استحقاقه.

[وَكَذَلِكَ] مثل مانولّى بعض الانس بعض الجن في الدنيا او في القيامة [نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضاً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] بالسّنخية التي يكسبونها باعمالهم السيئة اي نصرف وجوه بعض الى بعض

ونتركهم و نصرف وجوههم عن اوليائى، او المعنى نولى بعض الظالمين بعضاً للانتقام منهم كما اشير اليه فى الخبر.

[يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ] بتقدير القول حالاً او مستأنفاً [أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ] من وجودكم فى عالمكم الصغير او من سنخكم فى العالم الكبير و هو توبيخ لهم، و قدورد انّ الله قد بعث من الجنّ رسولا اليهم، و رسالة رسولنا (ﷺ) كان الى الانس و الجنّ كما ورد فى الاخبار.

[يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَ يُنذِرُكُمْ لِلقاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا] اعترافاً بتقصيرهم [شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا] لما لم يجدوا مفرّاً اقرّوا [وَ غَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَ شَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ] عطف على قالوا [ذَلِكَ] اى ارسال الرّسل و قصّ الايات والانذار من يوم القيامة .

[أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ] منه من دون اتمام الحجة او بظلمهم لانفسهم او لغيرهم، [وَ أَهْلُهَا غَافِلُونَ] غيرمتذكّرين لثواب و عقاب [وَ لِكُلٍّ] من افراد الجنّ و الانس محسناً كان او مسيئاً او من اصناف المحسن و المسيء او من جنس المحسن و جنس المسيء [دَرَجَاتٍ] فى العلوّ و العالم العلوى و فى التّزول و العالم السفلى، و الدّرجة بالضمّ و السّكون و بالتّحريك و كهزمة المرقاة و اذا اعتبرفيها الارتقاء كان تسمية دركات المسيء بالدرجات من باب التّغليب او باعتبارها من الاسفل فانّ الاسفل بالنسبة الى ما فوقه درجة.

[مِمَّا عَمِلُوا] اى هى عبارة ممّا عملوا على تجسّم الاعمال او

ناشئة مما عملوا، و ما موصولة او موصوفة او مصدرية [وَمَا رَبُّكَ  
بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ] قرىء بالخطاب و بالغيبة و المقصود ان درجات  
اعمال العباد ظاهرة عنده و هو غير غافل عنها فيرفع كلّا و ينزل بقدر  
درجات اعماله و دركاتهما .

[وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ] جمع بين المتقابلين من صفاته من  
القهر و اللطف و التنزيه و التشبيه وعدا و وعيدا .

[إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ] باقتضاء غناه و عدم حاجته لكن يبيّكم مدة  
لتستكملوا فيها باقتضاء رحمته [وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ]  
الاتيان بما للاشارة الى كمال قدرته بحيث لو اراد ان يستخلف منكم  
غير ذوى العقول كان قادراً فضلاً عنّ هو من سنحكم و باعدادكم نطفهم  
و مادّتهم لقبول صورة الانسان .

[كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ] فى زيادة الذرية اشارة الى  
انّ هذا كان مستمراً [إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَأْتٍ] لما لم يقتض الشرط وضع  
المقدّم صار المقام مظنة السؤال عن وقوع المقدّم فاجاب بانّ ماتوعدون  
من مشيئة الازهاب و الاستخلاف واقع .

[وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] له عن الازهاب [قُلْ] تهديداً لهم [يَا قَوْمِ  
اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ] قرىء مكاناتكم حيثما وقع اى حالكونكم  
ثابتين على مقامكم و مكانكم فى الكفر او مشتملين على غايه تمكّنكم  
فانّ المكانة كالمكان بمعنى المقام او من التمكن بمعنى الاستطاعة [إِنِّي  
عَامِلٌ] على مرتبتى فى التوحيد و الاسلام .

[فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ] اَمَّا استفهام علق

الفعل عنه، او استفهام منقطع عن سابقه، او موصول مفعول لتعلمون و على اى تقدير فالمقصود بقرينة المقام انكم سوف تعلمون ان لنا عاقبة الدار و لذا علله بقوله.

[اِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] كَاَنَّهُ قَالَ لَانَّكُمْ ظَالِمُونَ و لا عاقبة

محمودة للظالم او هو من قول الله تعليلاً للامراى قل لهم ذلك لانهم ظالمون و الظالم لا يفلح بحجة.

[وَجَعَلُوا لِلَّهِ] بيان لظلمهم و عطف باعتبار المعنى اى انهم

ظلموا و جعلوا لله [مِمَّا ذَرَأَ] اى خلق .

[مِنَ الْحَرْثِ وَ الْإِنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ] من غير

حجة و سلطان [وَهَذَا لَشُرِّ كَائِنَاتِنَا] يعنى اصنامهم.

[فَمَا كَانَ لَشُرِّ كَائِنِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ] لان الوصول الى الله

لا يكون الا اذا كان الصدور ايضاً من الله و ليس لهم لطيفة آلهية تصير سبباً لان يكون الصدور من الله .

[وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرِّ كَائِنِهِمْ] لما ذكر [سَاءَ

مَا يَحْكُمُونَ] بتشريك المخلوق للخالق و جعل النصيب من المخلوق

للخالق من غير امرٍ منه، روى انهم كانوا يعينون شيئاً من حرث و نتاج لله

و يصرفونه الى الصبيان و المساكين و شيئاً منهما لالهتهم و ينفقونه

على سدنتها و يذبحون عندها، ثم ان رأوا ما عيّنوا الله ازكى بدّله بما

لالهتهم، و ان رأوا ما لالهتهم ازكى تركوه لها حباً لالهتهم و اعتلّوا لذلك

بِإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ.

اعلم، انّ في الانسان لطيفة آلهية تسمى عقلاً و عقل المعاش طليعة منه و هو المتصرّف و الحاكم من الله في وجوده، و لطيفة شيطانية تتصرّف فيه و تحكم عليه و الاول هو الاله في العالم الصّغير و الثّاني هو الشّيطان في العالم الصّغير، و الانسان واقع بين الحاكمين و الغرض من تكليف الانسان بالاعمال الشّرعيّة خلاصه من حكومة الشّيطان و دخوله تحت حكومة الله و خلوص حكومته، فمن أخلص نفسه لقبول حكومة الله فهو مؤمنٌ موحدٌ و من اخلص نفسه لحكومة الشّيطان فهو كافرٌ بل هو شيطان مريد.

و من أشرك بين الحكومتين فهو مشرك موزّع لجملة اعماله و مكاسبه عليهما، و لما كان الله تعالى شأنه أغنى الشّركاء فما كان لشريكه فلا يصل الى الله، و ما كان لله فهو يصل الى شريكه، لأنّ الشّيطان مادام له حكومة ما في وجود الانسان فكّلما عمل لله يداخله الشّيطان قبل العمل او حينه او بعده من مداخل خفيّة، حتّى يجعل نفسه شريكاً للطيفة الالهيّة، و لما كان الله اغنى الشّركاء يترك ما جعل ما بشراكة غيره الى الشّريك فما كان خالصاً للشّريك كان له و ما كان لله يدعه الله للشّريك، و في لفظ ذراً اشارة الى كمال سفاهتهم حيث جعلوا لله ممّا خلقه نصيباً له و الخالق اقوى مالك لمخلوقه.

[وَكَذَلِكَ] اى مثل تزوين جعل النّصيب لله من مخلوقاته [زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ] و هم الذين كانوا

یرتکبون قتل اولادهم او وأدهم للعار اولخوف العيلة اوللاصنام و قرىء  
 زین مجهولاً و قتل بالرّفع و اولادهم بالنصب و شركاؤهم بالجرّ بناءً على  
 توسّط المفعول بين المضاف و المضاف اليه، و قرىء زین مجهولاً و قتل  
 بالرّفع و اولادهم بالجرّ و شركاؤهم بالرّفع، على ان يكون شركاؤهم فاعل  
 القتل، و قرىء زین معلوماً و قتل بالنّصب و اولادهم بالجرّ و شركاؤهم  
 بالرّفع، و حينئذٍ يكون فاعل زین ضميراً راجعاً الى الله و شركاؤهم فاعلاً  
 للمصدر او شركاؤهم فاعل زین و فاعل المصدر محذوف يعنى  
 المشركين او شركاؤهم متنازع فيه لزین و للمصدر، و تعميم القتل و  
 الاولاد و الشّركاء لما فى الكبير و الصغير يناسب كون شركاؤهم فاعلاً  
 للمصدر او متنازعاً فيه.

[لِيُرْذَوْهُمْ] ليهلكوهم بالاغواء عن الحياة الانسانية [وَلِيَلْبِسُوا  
 عَلَيْهِمْ] ليخلطوا عليهم [دِينَهُمْ] الفطرى الذى كانوا عليه بحسب  
 الفطرة من التّوجّه الى الآخرة و التّوحيد او طريقتهم التى كانوا عليها،  
 آلهيّة كانت او شيطانيّة حتّى لا يستقيموا على تلك الطّريقة التى  
 يسمّونها ديناً.

[وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ] تسليّة للرّسول (ﷺ) بصرف نظره عن  
 صورة افعالهم الى السّبب الاصلى لها، حتّى لا يضيق صدره بما فعلوا و  
 لا يتحسّر عليهم [فَذَرَهُمْ وَ مَا يَفْتَرُونَ] تسكين له (ﷺ) عن تعب  
 الدّعوة و الاهتمام بمنعهم من شنائع اعمالهم.

[وَقَالُوا] بيان لظلم آخر منهم [هَذِهِ] الانعام و الحرث [أَنْعَامٌ وَ



حَرَتْ حِجْرًا الْحَجَرِ بِتَثْلِيثِ الْحَاءِ الْمَنْعِ وَالْحَرَامِ.

[لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ] يعنى من نشاء بالمواضعة التى بيننا و فيه تعبير لهم، بان حكمهم ليس الا بمقتضى اهويتهم كانوا يمنعون غير خدام الاصنام من اكلها [بِزَعْمِهِمْ] متعلق بقالوا يعنى قالوه بزعمهم من غير حجة من الله.

[وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا] يعنى البهيرة و السائبة و الوصيلة و الحام، [وَأَنْعَامٌ] عطف على انعام اى قالوا هذه انعام لا ينبغى ان يذكر اسم الله عليها، او ابتداء كلام من الله و الجملة معطوفة على قالوا اى لهم انعام او انعام اخر.

[لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا] فى الذبح و النحر اولا يحجّون عليها يحرمون ذكر اسم الله بالتلبية عليها.

[افْتَرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ وَ قَالُوا] وجه آخر لظلمهم و انحرافهم عن الحق و استبدادهم برأيهم من غير حجة.

[مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ] قرئ بالتأنيث و التذكير مرفوعاً و منصوباً فى كلا الحالين، و التأنيث باعتبار معنى ما، و هى الاجنة، او التاء فيه للمبالغة او هو مصدر كالعافية.

[لَذَكُّورِنَا وَ مُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَ إِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ] كانوا يحرمون الجنين الذى يخرجونه من بطون الانعام المفصلة السابقه حياً على النساء فاذا كان ميتاً يأكله الرجال و النساء على السواء. و قيل: المراد بما فى بطونها البانها، و قيل: المراد الالبان و الاجنة

کلتاهما .

[سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ] ای جزاء وصفهم هذا او نفس وصفهم على تجسّم الاعمال [اِنَّهُ حَكِيمٌ] يعطى حقّ كلّ ذی حقّ من الخير و الشرّ [عَلِيمٌ] بمقادیر استحقاقاتهم .

[قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ] تصریح بخسرانهم و ضلالهم بعد التلویح تاکیداً و تفضیحاً، قیل: كانوا يقتلون الاولاد للاصنام و يقتلون بناتهم مخافة العار و السبى و العيلة [سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ] بانّ الله رازق الاولادهم و انه خالقهم لمصلحة النظام [وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ] من الانعام السّالفة على انفسهم او على غيرهم من النساء او حرّموا ما رزقهم الله من الاولاد فانّهم نعمة ايضاً رزقهم الله .

[اِفْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ] صرّح هنا بالافتراء تأکیداً لما سلف .

[قَدْ ضَلُّوا وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ] الى امر الحقّ تعالى و ابتغاء رضاه [وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ] مشتملات على الاشجار المثمرة من الكروم و غيرها [مَعْرُوشَاتٍ] مرفوعات على اصولها كالاشجار الّتى لها اصول او على ما يحملها كالكروم الّتى تحمل على غيرها [وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ] كالّتى تلقى على وجه الارض من الكروم .

[وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ] اكل ذلك المذكور من الاثمار و الحبوب و البقول فى الشّكل و اللون و الطّعم و الرّائحة و النّوع و الجنس مع اتّفاقها فى الارض و الماء [وَالزَّيْتُونَ وَالرُّثْمَانَ مُتَشَابِهًا] فى المذكورات [وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ] قائلاً [كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ] على السنة الانبياء

(البقرة) و الاولياء (البقرة) ترخيصاً لكم فى التصرف قبل اخراج حقوقه او قائلاً بلسان الحال حيث اباحه لكم.

[اِذَا اَثْمَرَ] والمراد بالثمر مطلق ما يحصل منها من المنافع حتى يدخل فيه ثمر الزرع [وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ] اى حقه المفروض بناءً على وجوب الاداء اوّل وقت الامكان او حقه المسنون من التصدقات على السائلين وهكذا فسرت فى الاخبار.

فعن الصادق (عليه السلام): فى الزرع حقان حق تؤخذ به وحق تعطيه، اما الذى تؤخذ به فالعشر ونصف العشر، واما الذى تعطيه فقول الله تعالى عز وجل: و آتوا حقه يوم حصاده فالضغث تعطيه ثم الضغث حتى تفرغ و يؤيد كون المراد هو الحق المسنون.

قوله تعالى: [وَلَا تُسْرِفُوا] فانّ المفروض لا يتصور السرف فيه بخلاف المسنون [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ] عن الرضا (عليه السلام) انه سئل عن هذه الآية فقال كان ابى يقول: من الاسراف فى الحصاد و الجذاذ ان يتصدق الرجل بكيفيه جميعاً، و كان ابى اذا حضر شيئاً من هذا فرأى احداً من غلمانه يتصدق بكيفيه صاح به: اعط بيدي واحدة.

[و] انشأ [مِنَ الْاَنْعَامِ حَمُولَةً] ما يحمل الاثقال [وَفَرَشاً] من شعرها و صوفها و برها قائلاً: [كُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ] من لحومها و البانها و لاتحرّموا شيئاً ممّا اباحه الله لكم منها .

[وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] بالاسراف فيما اباحه الله لكم و التّجاوز الى تحريم ما احله الله و تحليل ما حرّمه منها و قد سبق فى

سورة البقرة تحقيق و تفصيل لخطوات الشيطان و الاية تكون كسابقها  
اشارة الى التوسط بين الافراط و التفريط .

[اِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ثَمَانِيَةَ اَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اِثْنَيْنِ] الاهلي  
و الوحشي [وَمَنْ الْمَغْرِبِ اِثْنَيْنِ] كذلك [قُلْ اَلذَّكَرَيْنِ] من الجنسين  
[حَرَّمَ] الله [اَمْ اَلْاُنْثَيَيْنِ] من الجنسين .

[اَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ اَلْاُنْثَيَيْنِ] اي الجنين من الجنسين  
ذكر اكان او انثى [نَبِّؤُنِي بِعِلْمٍ] لا بظن و هو و خديعة من النفس او بما  
به يحصل العلم بان الله حرّم شيئاً من ذلك او بأمر معلوم مقطوع به لكم  
[اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى دعويكم حرمة شيء من ذلك.

[وَمِنَ الْاِبِلِ اِثْنَيْنِ] العراب و البخاتى [وَمِنَ الْبَقَرِ اِثْنَيْنِ]  
الاهلي و الوحشي [قُلْ اَلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ اَمْ اَلْاُنْثَيَيْنِ] اَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ  
اَرْحَامُ اَلْاُنْثَيَيْنِ] و المقصود انكار تحريم شيء منها و الزامهم ان قولهم  
بحرمة الذكور منها تارة و الاناث اخرى و الاجنة اخرى كما سبق ليس عن  
علم و حجة بل محض تخمين و ظن من انفسهم .

[اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] حاضرين [اِذْ وَصَّيْكُمْ اللهُ بِهَذَا] يعنى امثال  
ذلك اما ان يعلم برهان فيمكن اعلام الغير بذلك البرهان، او يعلم بشهود  
و سماع حتى يكون عن علم و ان لم يكن اعلام الغير به، و لما لم يكن  
لكم برهان و لاشهود لم يكن حكمكم هذا الا محض افتراء على الله فلفظة  
ام و ان كانت منقطعة لكنّها معادله لقوله نَبِّؤُنِي بعلم باعتبار المعنى  
يعنى الكم برهان ام كنتم شهداء .

[فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] تبريع على ما تقدم باعتبار ثبوت الافتراء اوجزاء لشرطٍ مقدّرٍ بهذا الاعتبار، يعنى اذا لم يكن لكم برهان و علم كمال دلّ عليه نبؤنى بعلم و لم تكونوا شهداء كما دلّ عليه قوله: ام كنتم شهداء فانتم مفترون و لا اظلم ممّن افترى على الله فهو اشارة الى نتيجة قياس مستفاد من سابقه والى قياس اخر منتج اى انتم لا علم لكم و لا شهود، و كلّ من لا علم له و لا شهود فى قوله فهو مفتر، و كلّ مفتر لا اظلم منه فانتم لا اظلم منكم .

[لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] و هذا الذى ذكر من تفسير الازواج بما ذكر هو الذى ورد فى الاخبار و لما امر الله تعالى نبيه (ﷺ) بالسؤال عن حرمة شيء من الازواج و عن البرهان عليها او الشهود بها امره ان يجيب: بانّ طريق العلم امّا برهان او شهود و هما منتفیان عنكم كما سبق و امّا وحي بتوسط سفراء الله و ملائكته او تقليد لصاحب الوحي و انتم اهل و انا اهل ذلك الوحي و مدّع له، لا انتم لعدم ادّعائكم ذلك و اعترافكم بانكم لستم اهلاً للوحي .

فقال: [قُلْ] لهم [لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا] من هذه الازواج كما تزعمون انّ بعضها محرّم على بعض كما سبق: [عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ] و بهذا التفسير يندفع عن هذه الاية الاشكال بانّ المحرّمات كثيرة و ما ذكر هنا اقلّ قليل منها، و امّا ما ذكر فى البقرة فقد سبق هناك ما يندفع به الاشكال عن الآيتين.

[إِلَّا أَنْ يَكُونَ] اى الآ فى حال ان يكون الطّعام [مَيْتَةً] خرج

عنها مقتول الكلاب المعلمة و المقتول بآلة الصيد على ما فصل في الفقه  
 لانه في حكم المذبوح [أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا] مصوباً لالبقية التي تبقى في  
 لحوم الذبائح وهو مجمل تفصيله موكول الى بيانهم وقد فصل في الفقه.  
 [أَوْ لَحْمٍ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ] بين وجه الحرمة فيه لان كونه  
 رجساً مخفياً على آكله بخلاف سابقه او الضمير راجع الى المجموع  
 باعتبار المذكور [أَوْ فِسْقًا أَهْلًا لِعَيْرِ اللَّهِ بِهِ] سمي المذبوح للانسان  
 فسقاً مبالغة وقوله اهل لغير الله به بيان لعله كونه فسقاً.

[فَمَنْ اضْطُرَّ] الى اكل شيء من ذلك [غَيْرَ بَاغٍ] على الامام [وَ  
 لَا عَادٍ] حد الرخصة وقد مضى في سورة البقرة تفصيل لهذه الآية [فَإِنَّ  
 رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] لا يؤاخذوه ويرحمه بترخصه في الاكل حفظاً لنفسه.  
 [وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ] من الدواب و  
 الطيور ذكر التحريم على اليهود بطريق الحصر عقيب هذه الآية و تعقيبها  
 بكونه جزاءً لبغيهم للمن على امة محمد (ﷺ) و لتهديدهم يؤيد الاشكال  
 بلزوم حلية ذبيحة كل نوع من الحيوان: [وَ مِنَ الْبَقَرِ وَ الْغَنَمِ حَرَّمْنَا  
 عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا] اي ما تعلق  
 بالامعاء [أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ] التحريم [جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَ إِنَّا  
 الصَّادِقُونَ] في الاخبار.

[فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ] لانه  
 لا مانع له من انفاذه [عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] جمع بين شأني اللطف و  
 القهر والارجاء و التخويف و الوعد و الوعيد تعليمياً لمحمد (ﷺ) و

اوصيائه (عليه السلام) طريق الدّعوة و تكمياً له فيها و تثبيتاً له فى الدّعوة بين  
جهتى الرّضا و السّخط، فأنّه لا يتمّ الدّعوة الاّ بهما.

فالمعنى فان كذبوك فلا تخرج عن التّوسّط و عدهم رحمة الرّب  
بإضافة الرّب اليهم اظهاراً للطف بهم و قل ربّكم ذو رحمة واسعة  
فيرحمكم و لا يؤاخذكم بجهالاتكم، و لكن اذا اراد مؤاخذتكم فلا رادّ  
لمؤاخذته فاحذروها.

[سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] لرفع القبح عن اشراكهم بل لتحسينه  
بعد ان عجزوا عن الحجّة [لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا  
مِنْ شَيْءٍ] كما هو ديدن النّفس و المرأة الفاحشة فأنهما لا ترضيان  
بنسبة السّوء الى انفسهما بل تحسّنان القبيح بما امكن، فاذا عجزتا عن  
ذلك تنسبانه بالتّسبيب الى غيرهما من الشّيطان و القرين و مشيّة الله و  
هو كذب محض.

فانّ الشّيطان و القرين ليس لهما الاّ الاعداد، و المشيّة و ان كانت  
فاعلة او سبباً للفعل لكنّ الفاعل مادام يرى نفسه فى البين ليس له نسبة  
الفعل الى المشيّة او تعليقه عليها ولو نسب لا ينبغى الغفلة عن استعداد  
القابل و بهذا يرتفع التّناقض المترائى بين تكذيبهم فى قولهم هذا و بين  
تعليق ذلك على المشيّة فى قوله و لو شاء الله لهديكم .

[كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] اى مثل تكذيبهم اياك بتعليق  
الاشراك و التّحريم على المشيّة دون نسبته الى انفسهم كذب الذين من  
قبلهم انبياءهم (عليهم السلام) .

[حَتَّى ذَاقُوا بِأَسْنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا]

يعنى ليس عندكم برهان على دعويكم يمكنكم الاحتجاج به على الغير، و اطلاق العلم على البرهان من قبيل اطلاق المسبب على السبب.

او لان البرهان هو العلم الذى يحصل به علم اخر و لما كان البرهان هو الذى يمكن اعلام الغير به قال فتخرجوه لنا فنفى بهذا عنهم البرهان و بقوله: ان تتبعون (الى آخره) نفى علمهم مطلقاً، يعنى لا برهان لكم و لاشهود و لاسماع عن صادق او وحى و بقوله: قل هلم شهداءكم نفى صحّة تقليدهم لانّ التحدّى بمثل هذا يدلّ على عدم شاهد لهم يصحّ الاعتماد عليه.

[إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ] يعنى لا علم لكم

فى انفسهم بمدّعاكم كما لا برهان لكم لاعلام غيركم، ذمهم اولاً على اتباع الظنّ فى اعمالهم، و ثانياً على انّ شأنهم الخرص و التّخمين لا العلم و اليقين، و العاقل لا يقف على الظنّ و التّخمين بل يتعمّل فى تحصيل العلم و اليقين و مالم يحصل اليقين يقف عن العمل الا اذا اضطرّ فيحتاط لا انه يتّبع الظنّ فيعمل و يفتى بظنّه من غير اذنٍ و اجازةٍ و لا يحصل اليقين الاّ بالبيان و البرهان، او بادراك مدارك الحيوان، او بالوحى و العيان، او بتقليد صاحب الوحى و خليفة الرّحمن، فمن ظنّ انّ الظنّ مطلقاً والاستحسان طريق حكم الله او المخطىء له اجرٌ و المصيب له اجران فقد أخطأ طريق الجنان .

و سلك طريق التّيران فمن فسّر القرآن برأيه و احكام الله نزول



القرآن فليتبوء مقعده من النيران .

وامّا الخاصة فظنونهم قائمة مقام العلم بل نقول ظنونهم اشرف و اعلى من العلم فقد حققنا سابقاً أنّ اجازة المجيز اذا كانت الاجازة الصّحيحة بلغت الى المجاز تجعل ظنّ المجاز اشرف من علم غيره لانّ العلم بدون الاجازة لا اثر فى قول قائله و الظنّ مع الاجازة يؤثّر و ليس الاجازة الالهية بأقلّ من الاجازة الشّيطانيّة، و الحال انّ المرتاضين بالاعمال الشّيطانيّة ان تعلّموا تعلّماً صحيحاً مع تصحيح الالفاظ جميع المناظر لم يؤثّر شىء منها ما لم يجزه صاحب الاجازة، و اذا اجازه صاحب الاجازة يؤثّر قوله و لو كان مغلوطاً فالاجازة تجعل المغلوط اشرف من الصّحيح و هكذا الحال فى الاجازة الالهية و لمّا نفى البرهان عنهم فى تعليق الاشراك و التّحريم على مشيئة الله المفهوم من مفهوم الشرط.

فانّ المراد بقرينة المقام من هذا الشرط الدّلالة على تعلّق الاشراك بمشيئة الله و ان كان بحسب اللّغة اعمّ، و نسب تكذيب النّبىّ (ﷺ) اليهم بذلك التّعليق مشعراً بذمّهم فيه و اوهم ذلك نفى تعليق الافعال على المشيئة امر نبيّه (ﷺ) بان يقول لهم: انّ البرهان منحصر فى الله و فيمن اخذ عن الله تمهيداً لتعليق الافعال على مشيئة الله رفعاً لتوهم عدم سببيّة المشيئة الناشى عمّا سبق.

فقال تعالى: [قُلْ لِلّهِ لُحُجَّةٌ الْبَالِغَةُ] فى كلّ ما قال و ما فعل [فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] فله الحجّة فى صدق هذا القول و قد اظهرها لى يعنى لى الحجّة فى تعليق اشراككم و تحريمكم على مشيئة المفهوم

من مفهوم قولكم لو شاء الله ما اشركنا لالكم و له الحجة في ترك تلك المشيئة و مشيئة ضده.

اعلم ان مشيئة الله و هي اضافته الاشرائية التي بها وجود كل ذي وجود كالرحمة و الارادة عامة و هي التي بها وجود كل ذي وجود امكانى بكمالاته الاولوية و الثانوية في سلسلة النزول و الصعود مثل الرحمة الرحمانية و خاصة .

و هي التي بها وجود الكمالات الثانوية للمكلفين في سلسلة الصعود مثل الرحمة الرحيمية و تسمى بالرضا و المحبة و لا يرضى لعباده الكفر، و يحبهم و يحبونه اشارة اليها .

فالمشيئة العامة لها السببية لكل ذات و فعل و صفة لكن الفاعل ما لم يخرج عن حد نفسه و لم ينظر الى مشيئة الله بنور بصيرته و يرى نفسه فاعل فعله كما يشعر به قولهم ما اشركنا بنسبة الاشراك الى انفسهم ماصح له نسبة الفعل او تعليقه على المشيئة و كان مذموماً كاذباً في نسبة فعله الى المشيئة .

و بهذا ايضا يصح ذمهم في قولهم لو شاء الله ما اشركنا بتعليق عدم الاشراك الى الاهتداء على المشيئة مع اثبات هذا التعليق بقوله فلو شاء لهديكم اجمعين .

و كذلك المشيئة الخاصة لها السببية في الافعال التكميلية الصالحة، فلو ارادوا تلك المشيئة فالجمع بين ذمهم على قولهم و اثبات قولهم بمثل ما ذكر في المشيئة العامة و لما ابطال قولهم ذلك بعدم

البرهان و عدم علمهم فى انفسهم اراد ان يبطل علمهم التقليدى ايضاً باستحضار الرؤساء الذين قلدوهم و الزامهم جهلهم و ضلالتهم حتى يتبين لهم ان تقليدهم فاسد.

و ان التقليد يصح اذا كان تقليداً لمن نصبه الله للتقليد كالانبياء (عليه السلام) و اوصيائهم (عليه السلام) و غيرهم كائناً من كان لا ينفك عن الهوى و تقليده اتباع للهوى فقال: [قُلْ] لهم ايها العاجزون عن البرهان و القاصرون عن العلم [هَلُمُّ شُهَدَاءَكُمْ] اى رؤساءكم الذين تقلدوهم.

[الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا] حتى اظهر لكم جهلهم و اتباعهم للهوى [فَإِنْ شَهِدُوا] بذلك.

[فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] وضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على ان شهادتهم ناشئة عن اتباع الهوى لانهم موصوفون بتكذيب آيات الله و المكذبون بآيات الله لا يكونون الا صاحبى الاهوية النفسانية.

[وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] وصف آخر باعث لاتباع الهوى [وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ] اى يسوون غيره به و صفهم باوصاف ثلاثة كل واحد منها يكفى فى رد شهادتهم.

[قُلْ] بعد عجزهم عن العلم و اقامة البرهان و الزامهم فساد تقليدهم لرؤسائهم [تَعَالَوْا] الى فانى منصوب من الله.

[أَتُلْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ] حتى تقلدوني تقليداً صحيحاً.

[أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً] اعراب اجزاء الآية ان ما فيما حرم

مصدریّة او موصوفة او موصولة او استفهامیّة و علیکم ظرف متعلّق بحرّم اوباتل او بهما او ابتداء کلام، و ان فی ان لا تشرکوا مصدریّة ولانافیة او ناهیة و النّهی اوفق بما یأتی من عطف الامر علیه، و هو امّا بتقدیر اللّام او خبر مبتدء محذوف ای المتلّو او المحرّم ان لا تشرکوا و اذا قدر المحرّم مبتدء کان لازائدةً او هو مفعول فعل محذوف.

ای اعنی ان لا تشرکوا او علیکم خبر مقدّم و ان لا تشرکوا مبتدء، او علیکم اسم فعل و الاّ تشرکوا منصوب به، او ان لا تشرکوا مفعول اتل علی ان یكون ما فی ما حرّم مصدریّة او هو بدل ممّا و ابداله ممّا باعتبار حرمة الاشراک، او یكون لازائدة او لفظة ان تفسیریّة و الجملة تفسیر لاتل او لحرّم و تفسیره لحرّم باعتبار الاشراک، او ان لا تشرکوا مفعول لوصیکم اللّٰه و هذا اوفق بقوله .

[و بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا] و علی الوجوه السّابقة فالتّقدیر احسنوا بالوالدین و للاهتمام بالوالدین اسقط الفعل ایهاماً لعطفه علی الجارّ و المجرور لیتوهم انّ المعنی ان لا تشرکوا بالوالدین احساناً، و اتی بالمصدر للاشعار بانّ المقدّر احسنوا و اتی به موضع لاتسیئوا فانه الموافق لسابقه و لاحقه للدّلالة علی الاهتمام بالاحسان الیهما و عدم الاکتفاء بترك الاساءة، و الوالدان اعمّ من الصّوریّ و الرّوحانیّ.

[وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ] بالوعد و غیره [نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ] فلا تخشوا الفقر.

[وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ] ما استقبّحه العقل و استکرهه الشّرع

[مَا ظَهَرَ مِنْهَا] كَالَّتِي شَاعَتْ وَصَارَتْ سِيرَةً بَيْنَكُمْ، كَنِكَاحِ زَوْجَةِ الْآبِ وَ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَ غَيْرَهَا مِنَ السَّنَنِ الرَّذِيلَةِ الَّتِي لَا يَرْضِيهَا الْعَقْلُ وَ لَمْ تَثْبِتْ فِي شَرِيعَةِ آلِهَتِهِ، وَ النَّهْيُ عَنِ الْقُرْبِ مِبَالِغَةٌ فِي النَّهْيِ عَنِ الْفِعْلِ.

[وَمَا بَطْنَ] كَالزَّنا وَ كُلِّ مَالٍ يَصْرُ شَائِعاً وَ سِيرَةً بَيْنَكُمْ مِنَ الْمُسْتَقْبَحَاتِ الْعَقْلِيَّةِ وَ الشَّرْعِيَّةِ أَوْ الْمَرَادِ بِمَا ظَهَرَ مَا ظَهَرَ قُبْحُهُ كَالزَّنا وَ الْوَاطِ لَا مَا ظَهَرَ ذَاتُهُ كَنِكَاحِ زَوْجَةِ الْآبِ وَ بِمَا بَطْنَ مَا بَطْنَ قُبْحُهُ كَنِكَاحِ زَوْجَةِ الْآبِ، أَوْ الْمَرَادِ بِمَا ظَهَرَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا عَلَى الْأَعْضَاءِ وَ بِمَا بَطْنَ مَا بَطْنَ فِي النَّفُوسِ كَالرَّذَائِلِ النَّفْسَانِيَّةِ وَ الْخَطَرَاتِ السَّيِّئَةِ وَ الْخَيَالَاتِ الْفَاسِدَةِ وَ الْعَقَائِدِ الْكَاذِبَةِ، أَوْ الْمَرَادِ بِالْفَوَاحِشِ الزَّنا فَقَطْ أَوْ أَعَمَّ مِنْهُ وَ مِمَّا كَانَ مِثْلُهُ فِي الْقُبْحِ فِي الْأَنْظَارِ كَالْوَاطِ وَ هَذَا أَوْفَقُ بِتَرْتِيبِ الْمَعَاصِي كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ تَأَمَّلَ فِي الْفَقَرَاتِ الثَّلَاثِ. وَ لَذَا وَرَدَ تَفْسِيرُهَا فِي الْأَخْبَارِ بِالزَّنا وَ مِثْلِهِ.

اعلم، أَنَّ ظُلْمَ الْإِنْسَانِ وَ عَصْيَانَهُ أَمَّا ظُلْمَ لِنَفْسِهِ أَوْ ظُلْمَ لِغَيْرِهِ، وَ ظُلْمَ الْغَيْرِ أَمَّا مَسْرٍ إِلَى ذَاتِ الْغَيْرِ أَوْ إِلَى مَالِهِ، وَ اعْظُمُ مَرَاتِبِ ظُلْمِ النَّفْسِ الزَّنا، وَ اعْظُمُ مَرَاتِبِ ظُلْمِ ذَاتِ الْغَيْرِ أَزْهَاقُ رُوحِهِ، وَ اعْظُمُ مَرَاتِبِ ظُلْمِ مَالِ الْغَيْرِ أَخْذُ مَالِ الْيَتِيمِ عَدْوَاناً، وَ بِالْفَقَرَاتِ الثَّلَاثِ الْمَصْدَرَةُ بِإِدَاءِ النَّهْيِ أَشَارَتْ عَلَيَّ شَأْنُهُ إِلَى هَذِهِ الثَّلَاثَةِ.

[وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ] ذَكَرَ خَاصّاً بَعْدَ الْعَامِّ لِلْإِهْتِمَامِ بِهِ كَمَا أَنَّ مَا سَبَقَ عَلَى ذِكْرِ الْفَوَاحِشِ كَانَ ذَكَرَ خَاصّاً قَبْلَ الْعَامِّ لِذَلِكَ بِنَاءً عَلَى تَعْمِيمِ الْفَوَاحِشِ، وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْفَوَاحِشُ خَاصَّةً بِالزَّنا

و اللّٰوٰط كان ذكر قتل الاولاد مقدّمًا على الكلّ، و عدم الاكتفاء بذكر قتل النّفس للاهتمام بواد الاولاد و قتلهم و للتشديد فى حرمة.

[ذَلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] قبحه و سوء عاقبته  
فتركونه [وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] اى بالنّيّة الّتى  
هى احسن و هى نيّة حفظ ماله و نفسه و انماء ماله .

[حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ] جمع الشّدّ بالفتح كفلس و افلس او الشّدّة  
كالنّعمة والا نعم او مفرد، و على جمعيّته فالمقصود الاشارة الى قوّة  
جميع قواه البدنيّة و النّفسانيّة و هو البلوغ الشّرعى الّذى فيه قوّة قواه  
البدنيّة و النّفسانيّة بكمال تميزه و دركه الخير و الشّرّ البدنيّين و  
النّفسانيّين .

[وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ] المراد بهما المعروفان و  
قد مضى فى بيان الميزان ما يمكنك التّعميم به و كذا فى سائر فقرات  
الآية، و التّقييد بالقسط امّا للتأكيد او للمنع من اعطاء الزّيادة على قدر  
الاستحباب فانه كالتّبذير الممنوع او مورث لجهالة المكيل و الموزون  
المفسدة للمعاملة و لذا جاء بقوله:

[لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] معترضاً فانّ القسط الحقيقى فى  
الايفاء هو اداء تمام ما حقّه ان يؤدّى بحيث لا يزيد و لا ينقص حبة و هو  
أمر ليس فى وسع البشر.

[وَإِذَا قُلْتُمْ] فى حكومة اذا حكّمكم النّاس او فى شهادة او  
اصلاح او نصح او ترخّم او سخط او معاش او معاد او واجب او مباح

بألسنتكم او بسائر اعضائكم او بقواكم العلامة او العمالة .

[فَاعْدُوا] توسّطوا بين الافراط و التّفريط فى الاقوال و الاحوال و الافعال، و التّأدية بصورة الشّرط و بلفظ اذا و المضىّ للاشارة الى انّ القول غير مأمور به لكنّ الانسان لا يخلو عن قولٍ ما خصوصاً على التّعميم المذكور و يكون مأموراً بالتّوسّط فى القول.

[وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ] جسمانيّاً او روحانيّاً فى العالم الكبير او الصّغير .

[وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا] تقديم المعمول للاهتمام به و لشرافته و لابرار العلة للامر قبل الاتيان به لا لقصد الحصر او للحصر ايضاً بناءً على انّ الوفا بسائر العهود من شرائط عهد الله .

اعلم، انّ العهد و العقد و الميثاق و البيعة مع الله فى عرف اهل الله اذا اطلقت يراد بها البيعة العامّة النّبويّة او البيعة الخاصّة الولويّة، و بالاولى يحصل الاسلام و بالتّأنيّة يحصل الايمان و تسمّى تلك البيعة بيعّةً و مبايعةً، لانّ البايع بتلك البيعة يبيع نفسه و ماله بثمرن هو الجنّة كما قال تعالى: انّ الله اشترى من المؤمنين انفسهم و أموالهم بانّ لهم الجنّة و تسمّى عهداً و معاهدةً لتعهد البايع و المشتري القيام بما عليهما و عقداً لانعقاد يد البائع على يد المشتري و ميثاقاً لاستحكام ذلك العهد بتقبّل الشّروط من الطّرفين و وثوق كلّ بالآخر بذلك العقد، و لما كان المشتري منصوباً من الله و وكيلاً منه فى تلك المبايعة صحّ نسبتها الى الله انّ الذين يبايعونك انّما يبايعون الله، يدالله فوق ايديهم، انّ الله

اشترى من المؤمنين، و من اوفى بعهدہ من اللہ و اذ اخذنا ميثاق بنی اسرائیل، اوفوا بعهدی اوف بعهدکم، و غیر ذلك من الآيات و الاخبار الدالة على نسبة هذه الى اللہ.

[ذَلِكُمْ وَصِيَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] التذکر هو الالتفات الى المعلوم و الاستشعار به بعد الغفلة عنه او مطلقاً و هو من صفات العقل كما ان الغفلة من صفات النفس و لذا اخره عن قوله تعقلون و كرّر ذلك للاشارة الى مراتب المعاصی و ان بعضها لا يصدر عن العاقل و بعضها لا يصدر عن المتذکر و ان كان قد يصدر عن العاقل الغافل، و بعضها لا يصدر عن المتقی و ان كان قد يصدر عن العاقل المتذکر.

و المراد بالتقوى فى قوله لعلکم تتقون، هو التقوى الحقيقية التى هى الرجوع عن طرق النفس المعوجة و اتباع ائمة الجور الى طريق القلب و اتباع الامام الحق، و العاقل المتذکر ما لم يصل الى الامام الحق لا يمكنه الرجوع الى طريق القلب و لذا اقتصر هناك على اتباع الصراط المستقيم.

[وَ أَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ] قرىء بفتح همزة انّ و تشديد التّون او تخفيفه مخففة من المثقلة و حينئذ تكون مع بعدها عطفاً على ان لا تشركوا و اعتبار الحرمة فيه باعتبار ترك المتابعة، او تكون بتقدير اللام متعلقاً بقوله اتبعوه و قرىء بكسر همزة ان فتكون عطفاً على تعالوا، و قرىء صراط ربك و صراط ربكم و هذا اشارة الى الاستفادة مما ذكر من قوله ان لا تشركوا الى اخر الآيات و هو التوسط بين الافراط و التفریط فى الفعل و القول و هو صراط الولاية، او هو



إشارة أولاً الى طريق الولاية الذى كان معهوداً عنده.

[وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمُ عَنْ سَبِيلِهِ] اصله تفرّق حذف تاء المضارعة و الفعل منصوب بان بعد الفاء و الباء للتّعدية و المعنى لا تتّبِعُوا السَّبِيلَ فان تفرّق بكم اى تفرّقكم و تزيل اجتماعكم و اتّحادكم فى الصّراط، و لما كان التّوسّط بين الافراط و التّفريط لا يحصل إلّا بالولاية بل كان هو الولاية و الولاية من شؤن الوليّ بل هى الوليّ صحّ تفسيره بالولاية و بمحمّد (ﷺ) و بعلّى (عليه السلام) كما ورد فى الاخبار، و لما كان الانحراف عن التّوسّط و الميل الى الافراط و التّفريط لا يحصل إلّا باتّباع الهوى بل هو اتّباع الهوى و الهوى ليس إلّا من شؤن اعداء اهل البيت صحّ تفسير اتّباع السّبيل بمحبّة اعدائهم.

[ذَلِكُمْ] التّوسّط [وَصِيكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] السّبيل المتفرّقة فانّ التّقوى الحقيقيّة هى الاحتراز عن الطّرق المنحرفة و الثّبات على الصّراط المستقيم.

[ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] كتاب النّبوة او التّوراة الّتى هى صوره النّبوة و العطف باعتبار المعنى كأنّه قال هذا ما آتينا محمّداً (ﷺ) ثمّ آتينا موسى (عليه السلام) الكتاب.

و العطف بثمّ باعتبار الاخبارين و الاعلامين او باعتبار تفاوت الخبرين فى الشّرف باعتبار موضوعيهما و يحتمل العطف على جملة ذلكم وصيّكم به، لكنّه بعيد عن الفصاحة لعدم المناسبة بينهما.

وامّا العطف على وصيّكم كما قيل فبعيد غاية البعد لعدم ظهور

الرَّابِطُ لِمَبْتَدَأِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ [تَمَاماً] مِنْ غَيْرِ نَقْصٍ فِيهِ أَوْ تَمَاماً لِلنَّعْمَةِ وَهُوَ حَالٌ أَوْ مَفْعُولٌ مَطْلُوقٌ أَوْ تَعْلِيلٌ،

[عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ] صَارَ ذَا حَسَنِ أَوْ جَعَلَ عَمَلَهُ حَسَنًا وَبَاحِدٌ هَذِينَ الْمَعْنِيِّينَ وَرَدَ تَفْسِيرُهُ بِأَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ أَوْ أَحْسَنَ إِلَى الْغَيْرِ وَنَمَعَ أَسَائَتَهُ عَنْهُمْ.

اعلم، أنَّ الحَسْنَ الْمَطْلُوقَ مُنْحَصَرٌ فِي الْوَلَايَةِ الْمَطْلُوقَةِ الَّتِي صَاحِبُهَا عَلِيٌّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) بَعْدَ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَحَسَنٌ غَيْرُهَا مِنَ الذَّوَاتِ وَالصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ بِاعْتِبَارِ اتِّصَالِهِ بِهَا.

و تَفَاوُتِ الْحَسَنِ فِي الْأَشْيَاءِ بِاعْتِبَارِ تَفَاوُتِهَا فِي الْقُرْبِ وَالْبَعْدِ عَنْهَا فَالطَّالِبُ لِلْوَلَايَةِ يَكُونُ فِي نَفْسِهِ حَسَنًا وَأَفْعَالُهُ الَّتِي تَصْدُرُ عَنْ طَلِبِهِ تَكُونُ حَسَنَةً، وَالْقَابِلُ لَهَا يَكُونُ أَحْسَنَ وَأَفْعَالُهُ الَّتِي تَصْدُرُ عَنْ جِهَةِ ذَلِكَ الْقَبُولِ أَحْسَنَ مِنْ أَفْعَالِ الطَّالِبِ، وَالْقَابِلُ الْمَشَاهِدُ لَصُورَةِ الْوَلِيِّ وَالنَّاظِرُ إِلَى مَلَكُوتِهِ أَحْسَنَ مِنَ الْقَابِلِ الْغَائِبِ عَنِ الْمَشَاهِدَةِ، وَتِلْكَ الْمَشَاهِدَةُ هِيَ الَّتِي تَسْمَى عِنْدَ الصُّوفِيَّةِ بِالْفِكْرِ وَتُمَثِّلُ صُورَةَ الشَّيْخِ وَالنَّظَرَ إِلَى صُورَتِهِ أَحْسَنَ مِنْ جَمِيعِ أَفْعَالِهِ وَالْمُتَحَقِّقُ بِحَقِيقَةِ الْوَلَايَةِ وَأَفْعَالُهُ أَحْسَنَ مِنَ الْقَابِلِ الْمَشَاهِدِ وَأَفْعَالِهِ.

[و تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ] اَعْلَمْ، أَنَّهُ تَعَالَى وَصَفَ كِتَابَ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ) بِكَوْنِهِ تَمَامًا وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ هَهُنَا.

و قَالَ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ: وَ كَتَبْنَاهُ فِي الْأَلْوَاكِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُوعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ.

و هذا يدلّ على أنّه تعالى جعل فى كتاب رسالته كلّ شيءٍ  
مشمّلا على كلّ شيءٍ و كلّ شيءٍ مظهرًا تامًّا و مرآةً كاملةً لكلّ شيءٍ. و  
قد قال بعض الصّوّيّة: كلّ شيءٍ فى كلّ شيءٍ لكن ليس لكلّ احدٍ ان ينظر  
كلّ شيءٍ فى كلّ شيءٍ.

و لهذا قال: و كتبنا لموسى و ما كان لغيره ذلك، و لمّا كان  
موسى (عليه السلام) بعد نبينا (عليه السلام) و بعد ابراهيم (عليه السلام) اوسع نظراً من حيث النّظر  
الى الكثرات و مراتب كلّ و مباديه و غاياته، وصف كتابه المنزل عليه  
بأنّه كتب له فيه من كلّ شيءٍ تفصيلا لكلّ شيءٍ، بمعنى أنّه تعالى جعل  
لوح صدر موسى (عليه السلام) بحيث اذ انتقش فيه شىءٌ من الاشياء انتقش فيه  
جميع مباديه الى مبدء المبادى و جميع غاياته الى غاية الغايات  
وانتقش جميع لوازم المبادى و الغايات، و اذا انتقش جميع المبادى و  
الغايات و لوازمها فى شىءٍ لم يبق شىءٌ الاّ انتقش فيه، لانّ الموجودات  
كلّها متلازماتٌ اذا الكلّ معاليل علّة واحدة.

[و هُدًى وَ رَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ] اى بنى اسرائيل [بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ  
يُؤْمِنُونَ] ان كان المراد برّبهم الرّب المطلق فالمراد باللقاء لقاء جزائه و  
حسابه و حسابه.

و ان كان المراد به الرّب المضاف و هو ربّهم فى الولاية فالمراد  
باللقاء لقاء ملكوت ذلك الرّب و هو ادنى مراتب اللّقاء و المعرفة  
بالنّورانيّه و فوقه لقاء جبروته بمراتبها.

يعنى آتينا موسى الكتاب للدّعوة الظّاهرة حتّى يستعدّوا بقبول

تلك الدّعوة لقبول الدّعوة الباطنة ، و يستعدّوا بقبول تلك الدّعوة لفتح باب القلب و يشاهدوا بفتح باب القلب صورة ولّى الامر بملكوته، و هو لقاء ربّهم الذى هو ولّى امرهم و بهذا اللقاء يحصل الفوز بالروح والراحة و الامن و الامان و السّلامة من حوادث الزّمان و النّجاة من مضيق المكان، والى هذا اللقاء اشار من قال:

کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور

قد ز میان بر فراشت رایت الله نور

و قد فسّر السّکينة فى الاخبار بما يدلّ على ظهور ملکوت ولّى الامر فى القلب حيث ورد: أنّها ریح تفوح من الجنّة لهاوجه كوجه الانسان، فإنّ الملکوت من الجنّة، و كونها ذات وجه كوجه الانسان يدلّ على أنّها من الذّوات الجوهریّة الملکوتیّة لكونها من الجنّة لا ما يفهم من لفظ الرّیح، و یسمّى فى عرف الصّوفيّة ظهور ملکوت ولّى الامر على قلب الانسان بالسّکينة كما یسمّى بالفکر و الحضور.

و هذا اللقاء هو المراد بما يقولون: لا بدّ للسّالك ان يجعل صورة المرشد نصب عينیه، یعنى ینبغى ان یصفونفسه بالعبادات حتّى یظهر فى قلبه ولّى امره فیكون مع الصّادق معیة حقیقیة لا ما یتوهم من ظاهر اللفظ من أنّه لا بدّ ان یتعمّل و یتصوّر صورة مخلوقة له مردودة الیه، و قد ورد منهم: وقت تکبيرة الاحرام تذكّر رسول الله ﷺ و اجعل واحداً من الائمة نصب عينیک.

و على هذا كان المراد بالایمان ههنا الايمان الشّهودی لا الايمان

بالغيب.

[وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ] كثير الخير و النّفع لانّ البركة الزّيادة و النّماء فى الخير و هو كلمة جامعة لكلّ ما ذكر فى وصف كتاب موسى (عليه السلام) مع شىء زائد و هو تعميم البركة لكلّ ما يتصوّر فيه البركة، و فى لفظ انزلنا دون آتيننا دلالة على شرافة هذا الكتاب كانّ كتاب موسى (عليه السلام) كان من سنخ هذا العالم فاتاه الله، و القرآن كان فى مقام اعلى من هذا العالم فانزل الله الى هذا العالم السفلى و آتاه محمّداً (صلى الله عليه و آله).

[فَاتَّبِعُوهُ] حتّى تفوزوا من اتّباعه بولّى امركم و اتّباعه فانّ فيه حجّته و باتّباعه تفوزون بفتح باب القلب و بفتحه نزول الرّحمة من الله و ادنى مراتب حقيقة الرّحمة هو ملكوت وليّ الامر.

[وَأَتَّقُوا] مخالفة ما فيه [لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] بقاء ملكوت وليّ امركم فانّ دار الشّياطين هى حقيقة سخط الله و الدّنيا هى مظهر رحمته و سخطه معاً و الملكوت العليا هى حقيقة رحمته المتجوّهة و كذا الجبروت و المشيئة.

و فى الاختصار على لفظ ترحمون هنا والاتيان بقوله بقاء ربكم تؤمنون هناك دلالة على شرافة هذا الكتاب كما لا يخفى.

[أَنْ تَقُولُوا] يعنى انزلنا الكتاب كراهة ان تقولوا بعد ذلك اوفى القيامة اولئلا تقولوا كذلك او كراهة هذا القول الواقع منكم على سبيل الاستمرار.

اعلم انّ مثل هذه العبارة كثيرة فى الكتاب و السّنة و جارية على

السنة العرف.

و المقصود من مثلها انّ هذا القول كان واقعاً منكم و صار وقوع هذا القول سبباً لانزال الكتاب لكرهتنا و وقوع هذا القول منكم و لئلا يصدر مثله بعد منكم، و لما كان صدور هذا القول سبباً لكرهته، و كراهته لهذا القول الصادر سبباً لانزال الكتاب، و انزال الكتاب سبباً لمنع هذا القول صحّ تفسيره بكرهه ان تقولوا، و بقولهم لئلا تقولوا، و لكن لا حاجة الى تقدير الكراهة او تقدير لا و على هذا كان المعنى انزلنا الكتاب لكثرة ما كنتم تقولون اظهاراً للعذر في تقصيركم في العبادات و تحسراً على كونكم اميين.

[إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا] والايان باداه القصر لشهرة الكتابين و اهلها عندهم كأنهم كانوا لا يعرفون اهل ملّة و كتاب غيرهما.

[وَإِنْ كُنَّا] ان مخففة من المثقلة [عَنْ دِرَاسَتِهِمْ] قراءتهم و بيانهم للكتابين [لِعَافِلِينَ أَوْ يَقُولُوا] اوللتوزيع يعنى كان بعضهم يقولون ذلك و بعضهم هذا [لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ] لانّا احدّ ذهنأ و ادقّ فهماً، و هذا هو ديدن التّسوان لانّهن لا يرضين بنسبة النقص الى انفسهنّ و يعتذرون بالاعذار الكاذبة و يفتخرن باستعداد الكمالات و قواها حين فقدانها على المتّصف بها و يتحسرن على الفانية بالتمنيّات و التعلّيق على الفائتات.

[فَقَدْ جَاءَكُمْ] جواب لشرط مقدّر، اى ان كنتم صادقين فقد

جاءكم [بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ] كتاب هو حجة واضحة على كل شى من صدق النبى (ﷺ) و نبوته والاحكام التى هى معالم الهداية [وَهْدًى وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَايَاتِ اللَّهِ] التدوينية و التكوينية و اعظمها على (عليه السلام) فان الآيات التدوينية تدل على التكوينية و تكذيبها مؤد إلى تكذيبها، و هو تعريض بانهم كذبوا بآيات الله بعد وضوحها ولا اظلم منهم.

[وَصَدَفَ عَنْهَا] اعرض او منع لكن الثانى اولى للتأسيس يعنى ضلّ و اضلّ.

[سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ] ما ينتظرون [لَأَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ] لقبض ارواحهم اولعذابهم حين الموت [أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ] فى الولاية و هو علوية محمد (ﷺ) و وجهة ولايته كما قال (عليه السلام) : يا حار همدان من يمت يرنى.

[أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ] كاشيع على (عليه السلام) الذين هم آياته تعالى، و تفسير الآيات فى الاخبار بالعذاب فى دار الدنيا لا ينافى كونها عند الموت قبل الارتحال من الدنيا و لا ينافى التفسير باشيع على (عليه السلام) لان العذاب آية على (عليه السلام) النازلة و اشاعة آياته العالية.

[يَوْمَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ] يعنى حين معاينة الموت [لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا] هو اشد آية على اهل الايمان خصوصاً على من لا يراقب جهة

ایمانه الّذی هو ذکره و فکره، و قد فسّرت الآیات فی هذه الآیه بالائمه (علیهم السلام) و بطلوع الشّمس من مغربها و بخروج الدّجال و بظهور القائم (عجل الله فرجه) و بخروج دابة الارض، و لاینا فی ما ذکرنا.

[قُلْ أَنْتَظِرُوا] احدى الثلاث [إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] لها فانّ لنا بذلك الفوز و لكم الویل [إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ] الدّین یقال لكلّ سیره و سنّة، النّاس علی دین ملوکهم، و علی السّیره الشرعیّة الالهیّة، الیوم اکملت لكم دینکم، و للجزاء مالک یوم الدّین و یطلق علی الاسلام و العادة و العبادة و الطّاعة و الذّلّ و الحساب و القهر و الاستعلاء و الملك و الحکم و التّدبیر و التّوحد و جمیع ما یتعبّد الله به، و الملة و الخدمة و الاحسان و علی غیر ذلك من المعانی.

و التّحقیق أنّ حقیقة الدّین هی الطّریق من القلب الی الله و السّیر الی ذلك الطّریق او علیه و یسمّی بالطّریقه و هما الولاية التّکوینیّة المعبر عنها بالحبّل من الله، و الولاية التّکلیفیّة المعبر عنها بالحبّل من النّاس و بالولاية التّکلیفیّة ینفتح باب ذلك الطّریق و صاحب الولاية المطلقة هو علی (علیه السلام) و هو متّحد مع الولاية المطلقه، و الولايات المقیّدة اظلال من هذه الولاية و لذلك صار علی (علیه السلام) خاتم الولاية و کلّ الانبیاء (علیهم السلام) و الاولیاء (علیهم السلام) یكونون تحت لوائه، و کلّما یسمّی دیناً من الشّرائع الالهیّة فانّما یسمّی دیناً لاتّصاله بالولاية و ارتباطه بحقیقة الدّین، و تسمیة السّیره الغیر الالهیة بالدّین من باب المشاکلة مع السّیره الالهیة فعلى قراءة فرّقوا.



فالمعنى انّ الذين فرّقوا دينهم الّذى هو ما وصل اليهم من طريق القلب بالولاية التكوينيّة من فيض العقل على الاهويّة الفاسدة او ما وصل اليهم من هذا الطّريق بالولاية التّكليفيّة من الايمان الّذى دخل فى قلوبهم على الاغراض الكاسدة و المهامّ المتبدّدة، فانّ الانسان اذا صار مقبلاً على النّفس و الدّنيا كان يفرّق كلّما يصل اليه من جهة الآخرة على جهات النّفس و نعم ما قيل :

انصتوا يعنى كه آبت را بلاغ

هين تلف كم كن كه لب خشك است باغ  
او المعنى فرّقوا دينهم و بعّضوه بان آمنوا ببعض و كفروا ببعض،  
اوالمعنى افترقوا فى دينهم بان اختار كلّ منهم ديناً غير دين الآخر، كما  
ورد من افتراق الامة على ثلاث و سبعين فرقة، و قرىء فارقوا دينهم اى  
فارقوا و لايتهم التّكوينيّة من الغفلة التّامة عن طريق القلب او فارقوا و  
لايتهم التّكليفيّة بالهجرة و الغفلة عن ذكرهم الّذى دخل فى قلوبهم  
او فارقوا عليّاً (عليه السلام) كما عملت، و كما ورد فى الخبر انّ الآية فارقوا دينهم  
و انّ المراد المفارقة عن عليّ (عليه السلام).

[و كانوا شيعاً] متفرّقة يشيع كلّ منهم هوى او غرضاً او اماماً  
باطلاً او يصير كلّ منهم مشايعاً لاهوية عديدة او اغراض عديدة او ائمّة  
عديدة بجعل كلّ واحد كانه فرق مختلفة كما قال تعالى : ضرب الله مثلاً  
رجلاً فيه شركا متشاكسون و كما قيل بالفارسيّة :

«ترا يكدل دادم كه در آن يك دلبر گيرى نه آنكه آن يكدل را صدپاره كنى و

هر پاره را دنبال مهمی آواره»

[لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ] ای لست متمکناً منهم فی شیء من التمكن فانّ تمکنک اما بتمکن صورتک الملکوتیّة فی قلوبهم، او بتمکن الذکر الّذی اخذوا منك بالولاية التکلیفیّة فی قلوبهم، او بتمکن الانقیاد الّذی اخذوه منك بالبيعة العامّة فی صدورهم فانّ الكلّ من شؤنک و نازلتک، اولست من شفاعتهم فی شیء، اولست من مسائلتهم و محاسبتهم او عذابهم فی شیء، او لست من مجانستهم فی شیء و مرجع الكلّ الی تمکنه (عَلَيْهِ السَّلَام) فی قلوبهم باحد الوجوه المذكورة، و لفظة منهم خبر لست او حال مقدّم من شیء، و کلمة من بیانیّة او ابتدائیّة او تبعیضيّة.

[إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ] لآنک لست ولیّ امرهم بانحرافهم عنک فامرهم و حکمهم مفوّض او راجع الی الله.

[ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] فی تفرّقهم فیجازیهم علی حسبہ [مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا] الحسنة و صف من الحسن و الثناء فيه للتّقل من الوصفیّة الی الاسمیّة، فانّها صارت اسماً لاشیاء مخصوصة ورد عن الشّریعة حسنّها او للتّانیث فی الاصل بتقدير الخصلة الحسنة، و حقيقة الحسن هی الولاية المطلقة و هی علیّ (عَلَيْهِ السَّلَام) بعلوّیّته و النّبوات و احکامها القالییّة و الولايات الجزئیّة و احکامها القلییّة اظلال الولاية المطلقة و قبول النّبوات و الولايات ایضاً ظلّها، و کلّ فعل و قول و خلق کان من جهة الولاية کان حسناً بحسنّها لکونه ظلّها ایضاً، و یعلم

السَّيِّئَةِ بالمقايسة الى الحسنة فاصل السَّيِّئَةِ اتِّبَاع النَّفْسِ الْمَعْبُورِ عَنْهُ  
بولاية اعداء آل مُحَمَّد (ﷺ) و مخالفينهم.

و اعلم، انّ الانسان مفطور على السَّير الى الآخرة و دارالنَّعيم و  
حياة درجاتها، فاذا فرض عمل بعينه على سيره و عمل آخر مثل هذا  
العمل يقصره على الحركة الى الجحيم و الى خلاف فطرته، فاذا كان  
تحريك العمل الى جهة خلاف الفطرة درجة مثلاً كان تحريك العمل  
الموافق للفطرة ازيد من تحريك العمل المخالف للفطرة بمراتب عديدة،  
و اقلّها عشر درجات و اكثرها لاحدّها بتفاوت استعداد الاشخاص و هذا  
نظير تحريك الحجر باطّ و صاعداً بقوة واحدة، فانّ الهابط يكون اسرع  
حركة من الصّاعد.

[وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ] اى المحسنون  
و المسيئون [لَا يُظْلَمُونَ] بنقص الجزا و تضعيف العقاب [قُلْ] لهم  
موادعة و تعريضاً بنصحهم بابلغ وجه: [إِنِّي هَدَانِي رَبِّي] فلاحاجة لى  
اليكم و لا تعرّض لى بكم فانتم و شانكم [إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] هو  
صراط القلب و هو الولاية التكوينية و بالولاية التكليفية الحاصلة  
بالببيعة الخاصة الولوية يفتح صراط القلب، و هما ظهور الولاية المطلقة  
و نازلتها و الولاية المطلقة متّحدة مع على (عليه السلام) و علويّته. فصحّ تفسير  
الصّراط بالولاية تارة و بعلى (عليه السلام) اخرى [دِينًا قِيمًا] الدّين قد مضى  
قبيل هذا تحقيقه، و القيم الدّين الذى لا اعوجاج له [مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ] اظهار  
لنصحهم بانّ دينه دين ابراهيم الذى لا اختلاف لهم فى حقّيته [حَنِيفًا]

الحنيف المستقيم و الصّحيح الميل الى الاسلام الثّابت عليه كلّ من حجّ او كان على دين ابراهيم (عليه السلام) و هو حال من مفعول هداى او صفة ديناً او حال منه او من المستتر فى قيماً او من ملّة ابراهيم (عليه السلام). و التذكير باعتبار معنى الملّة و هو الدّين او من ابراهيم على ضعف جعل الحال من المضاف اليه من دون كون المضاف عاملاً، او فى حكم السّقوط.

[وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] عطف على حنيفاً او حال من المستتر فيه او حالٌ بعد حال بناءً على أنّ حنيفاً حال من ابراهيم (عليه السلام) و هو تعريض بانّهم مخالفون لابراهيم (عليه السلام) فى شركهم فهم مبطلون لانّ ابراهيم (عليه السلام) كان محقّاً بالاتّفاق [قُلْ] بعد نفى الشّرك الصّورىّ عن نفسك نفياً للشّرك المعنوىّ تأكيداً لنفى الشّرك الصّورىّ: [إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي] تعميم بعد تخصيص اهتماماً بالخاصّ فأنّه عمود الدّين و اصل كلّ نسك.

[وَمَخْيَايَ وَمَمَاتِي] يعنى أنّ افعالى التّكليفية الاختيارية و اوصافى التّكوينية الالهية خالصة من شوب مداخله النّفس و الشّيطان [لِلّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ] تعميم بعد تخصيص و تأكيد لما يفهم التزاماً فأنّه اذا لم يكن فى افعاله و اوصافه شريك لله لم يكن فى وجوده شريك لله، و اذا لم يكن فى وجوده شريك لله لم ير فى العالم شريك لله، لانّ روية الشّريك فى العالم يقتضى السّنخية بين الرّائى و المرئىّ الذى هو العالم الذى فيه شريك، و السّنخية تقتضى الشّريك لله فى وجوده و كون الشّريك فى وجوده يقتضى الشّريك فى صفاته.

[وَبِذَلِكَ أَمَرْتُ] تعريض بهم بانّ شركهم غير مبتن على امر [و]

أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ] لَأَنَّ كُلَّ مَنْ اخْلَصَ ذَاتَهُ وَصِفَاتِهِ وَافْعَالَهُ وَجَمِيعَ مَالِهِ لِلَّهِ تَعَالَى، فَهُوَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْكُلِّ وَخَاتَمُ سِلْسَلَةِ الصُّعُودِ وَاقْرَبُ الصَّاعِدِينَ إِلَيْهِ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ اقْرَأَ فِي الذَّرِّ بِالْوَحْدَانِيَّةِ كَمَا وَرَدَ فِي الْخَبَرِ وَلَأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ اتَّصَفَ بِدِينِ الْإِسْلَامِ.

[قُلْ] لَهُمْ انْكَاراً لَابْتِغَاءَ غَيْرِ اللَّهِ رَبًّا مَعَ إِقَامَةِ الدَّلِيلِ عَلَى ذَلِكَ الْانْكَارِ بَأَنَّ غَيْرَهُ مَرْبُوبٌ تَعْرِيضاً بِمَنْ اخَذَ غَيْرَهُ رَبًّا [أَغْيَرَ اللَّهُ أَبْغَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ] وَغَيْرَهُ مَرْبُوبٌ فَمَا حَالَكُمْ إِذَا انْحَرَفْتُمْ عَنِ الرَّبِّ وَجَعَلْتُمْ الْمَرْبُوبَ رَبًّا.

[وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا] هَذَا مِمَّا اسْتَعْمَلَ فِيهِ سَلْبُ الْإِيجَابِ الْكَلِّيِّ فِي السَّلْبِ الْكَلِّيِّ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ فِي الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَاسْتَعْمَالَ الْعَرَبِ، وَ الْمَقْصُودُ أَنَّ ابْتِغَاءَ غَيْرِ اللَّهِ رَبًّا مَعَ كَوْنِهِ مَرْبُوباً وَبِالْإِمْحَالَةِ وَلَا يُمْكِنُنِي طَرَحُ هَذَا الْوَبَالِ عَلَى غَيْرِي، لَأَنَّهُ لَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ مَا تَكْسِبُ مِمَّا هُوَ وَبَالٌ إِلَّا عَلَيْهَا، يَعْنِي كَسْبَكُمْ الْوَبَالَ بِاتِّخَاذِ غَيْرِ الرَّبِّ رَبًّا وَبِالْعَلِيكُم.

[وَلَا يُمْكِنُ غَيْرِي أَنْ يَحْمِلَ وَبِالْيَ عَنِّي لَأَنَّهُ] لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى] هَذِهِ مُجَادَلَةٌ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ بِحَيْثُ لَا يُورِثُ شَغْباً<sup>(١)</sup> وَ لَجَاجاً لِلْخَصْمِ حَيْثُ نَسَبَ ابْتِغَاءَ غَيْرِ اللَّهِ رَبًّا إِلَى نَفْسِهِ وَذَكَرَ مَفَاسِدَهُ وَ عَرَّضَ بِهِمْ.

١- الشَّغْبُ بِالسُّكُونِ وَ قَدْ يَحْرُكُ وَ قِلِيلٌ لَا يَحْرُكُ - أَصْلُ تَهْيِيجِ الشَّرِّ.

[ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ] يوم القيامة نسب الرجوع اليهم دون نفسه تنبيهاً على التعريض بحيث لا يمكنهم رده [فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ] وهو الدين الذي فرقتموه على اهويتكم او اختلفتم فى بطلانه و حقيته، وفيه تعريض بالامة كانه قال فتنبهوا يا امة محمد (ﷺ) فلا تختلفوا بعده فى الدين الذى اتمه بولاية على (عليه السلام).

[وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ] عطف على قوله هو رب كل شىء او حال معمول لواحدة من الجمل السابقة و تعليل آخر لانكار ابتغاء غيره رباً و بيان لكيفية ربوبيته بما فيه غاية الانعام على طريق الحصر.

يعنى هو الذى جعلكم خلائف الارض لا غيره الذى هو مربوب و المقصود انه جعلكم خلائفه فى ارض العالم الكبير بان اعطاكم قوه التميز و التصرف فيها باى نحو شئتم و اباح لكم التصرف فيها، و فى ارض العالم الصغير بان مكنكم فيها و جعل لكم فيها كل ما جعل لنفسه من الجنود والحشم و سخرها لكم مثل تسخرها لنفسه، و هذه هى غاية الانعام حيث خلقكم على مثاله.

[وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ] ايها المرفوعون [فِي مَا آتَيْكُمْ] من جاهكم و مالكم و قواكم و بسطكم و احتياج غير المرفوعين اليكم كيف تعاملون مع انفسكم و مع الله باداء الشكر و صرف النعمة فى وجهها و مع المحتاجين بايصال حقوقهم اليهم، فعلى هذا كان الخطاب للمرفوعين، او يكون الخطاب للمرفوعين و غيرهم

جميعاً، فإنَّ المحتاج مبتلى بحاجته كما أنَّ المرفوع مبتلى بالمحتاج.

[إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ] استئناف من الله و خطاب

لمحمد (ﷺ) او خطاب عامّ و جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ما يريد بالابتلاء؟ فقال : يريد عقوبة المسيء و رحمة المحسن منهم لأنَّ ربَّك

سريع العقاب، و تقديم العقاب لقصد ختم السّورة بالرحمة رحمة بهم.

[وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] عن الصادق (عليه السلام) أنَّ سورة الانعام نزلت

جملة واحدة شيّعها سبعون ألف ملك حتّى نزلت على محمد (ﷺ) فعظّموها و بجلّوها.

فإنَّ اسم الله فيها في سبعين موضعاً، و لو يعلم النَّاس ما في

قراءتها ما تركوها و كفى به فضلاً.

## سورة الاعراف

مَكِّيَّة وروى أنَّها مَكِّيَّة غير قوله : **وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ (الى قوله)**  
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْمَصّ] قد مضى فى أوّل البقرة، أنّه فى حال المحو و الغشى و انقلاب الدّنيا الى الآخرة يرى الانسان و يشاهد من الحقائق فيعبّر له عما يشاهده بالحروف المقطّعة و يفهم من تلك ما يشاهد من الحقائق، ثمّ بعد الافاقه لا يمكنه القاء تلك الحقائق على الغير و افهامها ايّاه فضلاً عن التّعبير عنها بتلك الحروف و افهامها بها، و اذا القى تلك الحروف على غيره مشيراً الى تلك الحقائق لا يمكن له تفسيرها الاّ بما يناسبها كالمنامات و تعبيراتها.

فانّ المناسبات الّتى تذكر للغير كالمناسبات الّتى يراها النّائم من الحقائق فى المنام، فانّ حال الخلق بالنّسبة الى الحقائق كحال النّائم بالنّسبة اليها من غير فرقٍ.

لانّ الخلق نائمون عن الحقائق و لذلك اختلف الاخبار فى تفاسيرها و تحيّر الخلق فى فهمها و التّعبير عنها، و قد ذكر فى تفسيرها وجوه عديدة متخالفة متناسبة فى الاخبار و التّفسير، و الكلّ راجع الى ما



ذكرنا من التعبير عن تلك الحقائق بما يناسبها و تفسيرها بحسب صورة تلك الحروف من حيث الخواصّ والاعداد و الفواعد المترتبة عليها و الاشارات المستنبطة منها، كقيام قائم من ولد هاشم عند انقضاء مدّة مقطّعات أوّل كلّ سورة منها، و انقضاء ملك بنى اميّة عند انقضاء المصّ، كما ورد فى الاخبار لا ينافى ما ذكرنا، فإنّها ممّا يستنبط من اعتبار حروفها و لا ينافى ذلك اعتبار حقايقها.

[كِتَابُ] قد عرفت الفرق بين الكتاب و الكلام و أنّ العالم بوجه كتابه و بوجه كلامه تعالى، و أنّ الانسان مختصر من هذا الكتاب، و القرآن ظهوره بصورة الحروف و الاصوات و نزوله فى لباس النقوش و الكتاب ترحماً على العباد، فإنّ الانسان لمّا تنزّل الى مقام التّجسّم و احتاج فى ادراكه الى مدارك الحيوان انعم الله عليه بتنزيل تلك الحقائق فى صورة الحروف و العبارة، او النقوش و الكتابة لتناسب مداركه النّازلة و نعم ما قيل:

چون نهاد آن آب و گل بر سر کلاه گشت آن اسماء جانى رو سياه  
كه نقاب حرف دم در خود كشيد تا شود بر آب و گل معنى پديد  
و انّ الرّسالة و النّبوة ليست الاّ التّحقّق بحقائق العالم فهما ايضاً  
مراتب العالم و قد عرفت ايضاً أنّ الكلّ ظهور الولاية الّتى هى فعل الحقّ  
و تجليّه الفعلىّ و أنّها مبدء الكلّ و صورته و غايته، فان كانت فواتح  
السّور عبارة عن مراتب العالم الصّغير او الكبير او مراتب النّبوة او  
الرّسالة او الولاية او مراتب وجوده (ﷺ).

كما ورد أنّها اسماء للنّبىّ (ﷺ) او كان المراد بها القرآن او السّور

المفتحة بها، كما فصل ذلك في أوّل البقرة فلفظ كتاب خبر عن المص او خبر مبتدئ محذوف، او مبتدئ خبر محذوف او مبتدئ موصوف متضمن لمعنى الشرط و خبره قوله فلا يكن او لتنذر و يجرى فيه وجوه اخر كما سبق.

[أُنْزِلَ إِلَيْكَ] صفة لكتاب، او خبر بعد خبر، او استئناف لبيان الغرض منه و لما كان المقصود ترتب النهى عن وجود الحرج على نزول الكتاب المعلوم الذى هو اصل كل النعم و حقيقتها.

قال تعالى [فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ] قبل تمام الكلام بذكر الغاية و لواخره لاوهم ترتبه على غايته و هى الانذار [لِتُنْذِرَ بِهِ] المنحرفين و الكفار بالله او بالولاية او بما فى الكتاب [وَذِكْرَى] لتذكّر تذكيراً فانه اسم للتذكير و قائم مقام الفعل و عطف على لتنذر او على تنذر او هو بنفسه عطف على تنذر لانه بتأويل الانذار او على كتاب او على انزل بتأويل معنى الوصف، او خبر مبتدئ محذوف.

[لِلْمُؤْمِنِينَ] بالله بالايمان العام الذى هو البيعة على يدك و هو الايمان بك، او بالايمان الخاص الذى هو البيعة الولوية و هو الايمان بالولاية، ثم صرف الخطاب عنه (ﷺ) الى قومه (ﷺ) فقال : [اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ] من الكتاب الذى هو صورة الولاية التى كانت متحدة مع على (عليه السلام) بقرينة قوله.

[وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ] اى من دون ما انزل فانه ظاهر اللفظ [أُولِيَاءَ] من شياطين الانس الذين ما نزل اليكم من ربكم فيهم شئ [فَلْيَلَا مَا تَذْكُرُونَ] تحسّر عليهم لقلة تذكّرهم.

[وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأُسْنَا] من قبيل عطف التفصيل على الاجمال او بتقدير اردنا اهلاكها [بَيِّنَاتًا] وقت غفلة وراحة [أَوْ هُمْ قَائِلُونَ] فى النهار و هو ايضا وقت دعة وراحة.

[فَمَا كَانَ دَعْوِيهِمْ] اى استغاثتهم او ادعائهم حين نزول العذاب على سبيل التَّهَكُّم يعنى انّ دعويهم قبل ذلك انّ آلهتهم شفعاءهم و انّ الآلهة تدفع عنهم الضّرّ و تجلب اليهم النّفع فيتبدّل تلك الدّعوى و ما كان دعويهم.

[إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] الا الاعتراف بالظلم. [فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ] من امم الانبياء عن كَيْفِيَّةِ تبليغ الرّسل و اجابتهم لهم و اطاعتهم ايّاهم.

[وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ] عن تبليغهم و كَيْفِيَّةِ اجابة امهم [فَلَنَقْصَنَّ عَلَيْهِمْ] على الرّسل و المرسل اليهم.

[بِعِلْمٍ] يعنى انّ المقصود من سؤالهم تذكيرهم بما وقع منهم و تبكيت المخالف منهم، والاّ فنحن نعلم جميع ذلك و نقصّ عليهم تمام ما وقع منهم، [وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ] عنهم حين فعلوا ما فعلوا، اتى بما يوافق مقام التّهديد متدرّجاً من الادنى الى الاعلى.

[وَالْوِزْنُ يُؤْمَدُ الْحَقُّ] الوزن تعيين قدر الشّيء و وزن كلّ شيء بحسبه و كذا ميزانه، و تبادر تحديد الاجسام الثّقيلة من لفظ الوزن و ما به يوزن الاجسام الثّقيلة من الميزان بسبب شيوعه بين العامّة والاّ فلا اختصاص له بها، فيميزان الاجسام الثّقيلة هو ذو الكفّتين و القبان و الكيل و ميزان المتكّمات القارّة الشّبر و الذّرع و الفرسخ، و ميزان الغير القارّة

السَّاعات والايَّام والشُّهور والاعوام، و ميزان المغشوش من الفلزَّات و غيره المحكَّ و النَّار، و ميزان الاعمال صحيحها و سقيمها العقل، و لاسيَّما العقل الكامل اعنى النَّبى (ﷺ) و الولى (عليه السلام).

و ما اسَّسنا لتحديد الافعال و الاقوال و الاحوال و العقائد و سائر العلوم، فميزان الاعمال القالبيَّة المعاشيَّة هو العقل الجزئى المدبِّر لدفع الضرِّ و جلب النفع، و ميزان المعاديَّة منها هو الاتِّصال بالنَّبى (ﷺ) بالكيفيَّة المخصوصة المقرَّرة عندهم بالبيعة العامَّة النُّبويَّة و صدورها من جهة ذلك الاتِّصال لامن تصرِّفات الخيال و الشَّيطان .

و ثقل هذا الميزان باتِّصال الاعمال بالنَّبى (ﷺ) او خليفته و جذبها اِيَّاه الى جهة عاملها او جذبها عاملها الى النَّبى (ﷺ) او خليفته، و خفَّتْها بانقطاعها عن هذا الميزان و عدم جذبها اِيَّاه الى عاملها، و لَمَّا كان لكلِّ من صفحتى النَّفس العمَّالة و العلَّامة جهتان علويَّة و سفليَّة ، شيطانيَّة و ملكيَّة فلاغرو فى ظهورهما يوم العرض بصورة ذى الكفَّتين و يظهر مثل تلك فى الآخرة ، لانه كما سبق كلِّ ما وجد فى النَّفس و العالم الصَّغير يظهر مثله فى العالم الكبير فى الآخرة فلا وجه لانكار بعض ظهور ذى الكفَّتين و وزن الاعمال به .

و كذلك ميزان الاعمال القلبيَّة هو الاتِّصال بالامام بالكيفيَّة المقرَّرة و البيعة الخاصَّة الولويَّة و صدورها من جهة ذلك الاتِّصال و ثقلها باتِّصالها و خفَّتْها بانقطاعها مطلقاً او حين العمل بالغفلة عن الاتِّصال، و بتفاوت الاتِّصال بالشَّدَّة و الضَّعف يتفاوت الاعمال فى الثَّقل فالمتَّصل بالصَّورة البشريَّة اقلُّ ثَقَلًا ، و المتَّصل بملكوت الامام تعملاً

اكثر ثقلًا، و المتّصل بملكوته من غير تعمل اكثر ثقلًا، و المتّصل بجبروته بمراتبها اكثر ثقلًا، و المتحقّق به هو الثّقل المطلق، فلكلّ عمل موازين عديدة من بشريّة النّبىّ (ﷺ) او الامام (عليه السلام)، و قوله و فعله و ملكوته و جبروته، و لكلّ مراتب عديدة، و كلّ مرتبة ميزان لاعمال المتّصل بتلك المرتبة .

هذا اذا اريد بالحقّ معناه الوصفى اللّغوى اى الثّابت المحقّق، و اما اذا اريد معناه العرفى اى الحقّ المضاف و الولاية المطلقة .

ولذا جيء به معرّفًا باللام مشيرًا الى الحقّ المعهود، فالمعنى انّ الوزن يعنى الميزان يؤمّنذ الولاية و لما كان للولاية مراتب كما انّ لعلّى (عليه السلام) مراتب بحسب بشريّته و ملكوته و جبروته و حقيّته، و كما انّ للعالم مراتب بحسب ملكوته السّفلى و ملكه و ملكوته العليا و جبروته بمراتب كلّ منها، و كلّ مرتبة منها ميزان لما يناسبها و يوافقها.

قال تعالى: [فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ] بصيغة الجمع و وجه الثّقل و الخفّة قد عرفت، [فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] فانّ الفلاح بالانجذاب الى العلوّ و المتّصل منجذب الى العلوّ بخلاف المنقطع فانه قد ينجذب الى السّفلى و هو الجحيم.

[وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] باهمال قوّة الاتّصال و الاستعداد له الّتى اعطاها الله تعالى بضاعة لهم [بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ] بعدم الاتّصال بالآيات القرآنيّة و النّبويّة و الولويّة بمراتبها و الانفسيّة، و ظلمها عبارة عن جحودها كما فى الخبر يعنى عدم الاتّصال بها بالكيفيّة المخصوصة و عدم التّوجّه اليها و عدم

السَّير إليها، فإنَّ الظلم منع الحَقَّ عن المستحقِّ وقوَّة قبول الولاية و التَّوجُّه إليها و السَّير إليها و الحضور عند صاحبها و الفناء فيه حقَّ الامام، و بما ذكرنا فى كَيْفِيَّة الوزن و الميزان يرتفع الاختلاف عن الاخبار مع غاية اختلافها.

[وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ] الطَّبيعيَّة او ارض البدن او ارض القرآن و السَّير و الاخبار لان تودُّوا الحقوق الى مستحقَّيها [وَجَعَلْنَاكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ] لابدانكم و ارواحكم [قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ] باداء الحقِّ الَّذي هو استعداد الاتِّصال و القبول من عقلٍ او نبىٍّ او وصىٍّ اليه.

[وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ] تعداد للنعم و قبح الكفران بها، [ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ] يعنى خلقنا اباكم آدم (عليه السلام) بجمع تراه الذى هو بمنزلة النطفة، ثمَّ صوَّرناه بعد اربعين صباحاً كذا قيل، او خلقناكم بالقاء نطفكم فى الارحام، ثمَّ بعد مضى زمانٍ صوَّرناكم بالصَّورة الجسمانيَّة من امتياز العين و الانف و اليد و الرِّجل و الحسن و القبيح و القصير و الطَّويل و غير ذلك، و بالصَّورة الرُّوحانيَّة من الاخلاق الحسنة و السيِّئة و السَّعادة و الشَّقَاوة، و الى هذا أشير فى الخبر و لا ينافى ذلك قوله تعالى: [ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ] فانَّ ذرارى آدم (عليه السلام) بعد نزول اللطيفة الآدميَّة الى ارض البدن و هبوطها على صفا نفسها و هبوط حواء على مروتها اللتين هما جهتا النفس العليا و السفلى، يصيرون مثل آدم (عليه السلام) ابى البشر و يؤمر الملائكة الَّذين هم موكلون عليهم بالسَّجود لتلك اللطيفة فيسجدون و ينقادون لها غير ابليس الواهمة، فأنه مالم يكسر سورة كبريائه و استعلائه بالرياضات الشَّرعيَّة و العبادات القاليَّة و

القلبيّة لا يسلم لآدم (عليه السلام) و لا ينقاد له، و شيطاني اسلم على يدي، اشارة الى ما ذكرنا.

[فَسَجِدُوا لِلّٰهِ اِنَّ اِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السّٰجِدِيْنَ] لم يقل لم يسجد اشارة الى ان فطرته كانت فطرة العتوّ و الاستكبار و أنّه لم يكن من سنخ السّاجدين و لا يمكنه السّجود الا بتبديلها.

و لذا ورد أنّه لم يكن من المأمورين بالسّجود و أدخل نفسه فى المأمورين [قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ] اى ما منعك مضطراً الى ان لا تسجد او لا زائدة و تزداد لا للتأكيد خصوصاً بعد المنع [اذْأَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ] يعنى حملنى على ترك السّجدة كونى خيراً منه و خيرتنى منه بخيريّة مادّتى لانتك.

[خَلَقْتَنِيْ مِنْ نّٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ] و النّار علويّة شفيفة سريعة الاثر منيرة مبدلة كلّ ما اتّصل اليها بسرعة، و الطّين خلافتها، و فى خبر: انّ اوّل من قاس ابليس، و فى خبر: انّ اوّل معصية ظهرت الانانيّة من ابليس العين، و أقسم بعزّته لا يقيس أحد فى دينه الاّ قرنه مع عدوّه ابليس فى اسفل درك من النّار.

و فى خبر آخر: كذب ابليس ما خلقه الله الاّ من طين قال الله الذى جعل لكم من الشّجر الاخضر ناراً، قد خلقه الله من تلك النّار و من تلك الشّجرة و الشّجرة اصلها من طين.

[قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا] من السّماء [فَمَا يَكُوْنُ لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيْهَا] فانّ المحلّ الرّفيع لمن تواضع لله [فَاَخْرِجْ اِنَّكَ مِنَ الصّٰاغِرِيْنَ] الاذلاء [قَالَ] بعد ما علم أنّه لا يعود الى السّماء و محلّه اسفل السّافلين.

[أَنْظِرْنِي] أمهلني [إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ] فلا تعجل في عقوبتي و  
اماتتي، [قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ] انظره ابتلاءً لعباده و تمييزاً للطَّيِّبِ  
منهم عن الخبيث.

[قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي] نسب الاغواء الى الله كما هو عادة  
المتأففين من نسبة القبيح الى أنفسهم و الغالب في ذلك هي النسوان،  
[لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ] مترصداً لاغوائهم كما يترصد قطاع  
الطريق للفرصة من المارة، و الصراط المستقيم هو صراط القلب و هو  
الولاية التكوينية و التكليفية.

[ثُمَّ لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ] من جهة تزيين المشتبهات  
الاخرى و اتعابهم في العمل لاجلها [وَمِنْ خَلْفِهِمْ] من جهة  
المشتبهات الدنيوية، [وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ] بتزيين الاعمال الدنيوية بحيث  
يستلذها و يعجب بها فيفسدها [وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ] بتزيين الاعمال  
القييحة بحيث يعدون قبائحهم حسنات و يباهون بمعاصيهم و ملاهيهم  
و مقصوده منه، تصوير المخاصمة معهم بكل ما يتصور المخاصمة به من  
الخصمين من المباغطة من كل جهة و لذلك لم يذكر من فوقهم و من  
تحتهم، فانه لا يتصور للعدو الصوري الاتيان منهما و لان جهة الفوق  
جهة الرحمة الالهية و لا يتصور نزول الشيطان منها، و جهة التحت هي  
جهة المواد من العنصرية و الجمادية و النباتية و الحيوانية.

يعنى مقام الحيوان الخارج عن حد الانسان، لا المشتبهات  
الحيوانية التي هي تحت الانسانية و متحدة معها و الانسان بالطبع نافر  
منها كل النفرة متوحش كل التوحش لا يمكن اغواؤه من تلك الجهة،



والايتان في الاولين بحرف الابتداء و في الاخيرين بحرف المجاوزة  
لتصوير تلك المخاصمة بصورة المخاصمة الصوريّة .

فانّ الخصم الآتى من القدام متوجّه الى خصمه غير متجاوز عن  
جهة قدامه، وكذا الآتى من الخلف يباغت الخصم من خلفه لكنّ الآتى  
من احد الجانبين يتجاوز عنه و يباغته، او ينصرف المأتى اليه بوجهه  
الى الآتى من احد جانبيه فى الاغلب.

[وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ] لغفلتهم عن الانعام و ابتهاجهم  
بنفس النعمة او بصرف النعمة التى انعمت عليهم فى غير وجهها بتليسى  
عليهم وجهها.

[قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا] من السماء [مَذْذُومًا] مذموماً. [مَذْذُورًا]  
مطروداً [لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ] أقسم مقابلة لقسمه و تأكيداً [لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ  
مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ وَ يَا آدَمُ] قال يا آدم [اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ  
فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ]  
قد سبق فى سورة البقرة.

[فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ] فعل الوسوسة و هى الصوت الخفىّ  
فى الاصل ثمّ غلب على ما يلقي الشيطان فى النفوس من الخواطر  
الخفيّة السيئة او المؤذية الى السوء.

و ان كان المراد ظاهر ماورد فى الاخبار من أنّه اختفى بين لحيتى  
الحية و أظهر النصح لهما بلسانٍ ظاهريّ و سماعه بالسمع الظاهر،  
فالمقصود أنّه اظهر النصح لهما بصوتٍ خفىّ اظهاراً لهما أنّه محض  
التّرحّم و الشّفقة لهما مبالغة فى الغرور.

فانَّ الرَّحْمَةَ و الشَّفَقَةَ تقتضيان اخفاء الصَّوت لا الاجهار به،  
والايتيان باللام للاشارة الى انه نصح نافع لهما.

[لِيُبْدِيَ لَهُمَا] اللام للعاقبة او للغاية على انه كان عالماً بانَّ قرب  
الشَّجر مورث لان يبدي لهما [مَا وُرِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِحِهِمَا] و قدورد  
انَّ المراد كان بالسَّوأة هو العورة و كانت قبل ذلك مخفيةً غير ظاهرة على  
انفسهما و لا على غيرهما.

و لكن اذا اريد بالشَّجرة شجرة النَّفس ؛ فانَّها مجمع تمام الرِّذائل و  
الخصائل، و به يجمع بين ماورد فى تفسيرها مع اختلافها و تضادها  
كماسبق، و بآدم الرُّوح المنفوخة فى جسده الَّتى هى طليعة العقل، و  
بحوَاء جهتها السَّفلى الَّتى خلقت من جانبها الا يسر، كان المراد بوسوسة  
الشَّيطان الخطرات الَّتى تقرَّب الانسان الى المشتبهات النَّفسانيَّة و  
بسَوَاتِهَا الرِّذائل المكمونة و الاهواء الفاسدة و الآراء الكاسدة الَّتى  
تظهر بعد الاختلاط بالنَّفس و مشتبهياتها.

و المراد من ورق الجنَّة ما اقتضاه العقل من الحياء و التَّقوى فانَّهما  
من اوراق الجنَّة، و بهما و بسائر صفات العقل يستر المساوى و لا يتجاهر  
الانسان بها الاَّ ان يهلك العقل و يخرج من الجنَّة و حكومة العقل، و نداء  
الرَّبِّ عبارة عن نداء العقل فى وجود الانسان بالتَّوبيخ على ما يصدر عنه  
مما فيه نقصه.

[وَ قَالَ مَا نَهَيْكُمَا رَبُّكُمَا] عطف على وسوس و تفصيل لها [عَنْ  
هَذِهِ الشَّجَرَةِ] اِلَّا اَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ اَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ [كَانَّهُمَا  
استشعرا ان ليس فى جبلَّتْهما ما فى الملك و لاما يقتضى الخلود و

استشعرا ما فى الملكيّة و الخلود من الكمال بالنسبة الى المخلوق  
المرکّب من طباع العناصر فاشتاقا الى الوصفين.

فقال لهما : انّ الاكل من الشجرة مورث للوصفين و انّ الله كرّه  
لكما الوصفين و لذلك نهاكما عن الاكل .

[وَقَاسَمَهُمَا] كَانَهُمَا لَمْ يَعْتَمِدَا عَلَى قَوْلِهِ وَ طَلَبًا مِنْهُ الْبَيِّنَةُ وَ  
القسم و عهدا قبول قوله و لذا أتى بلفظ قاسم [إِنِّي لَكُمَا لِمَنَ  
الدَّاصِحِينَ فَدَلَّيْهُمَا] اى اهبطهما مع تعلّقٍ منهما بمقامها العلوى  
[بِغُرُورٍ] بمعنى المصدر او بمعنى ما يغرّبه من القسم الكذب و غيره.

[فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا وَ طَفِقَا يَخْصِفَانِ  
عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ] قد مضى البيان [و نَادِيَهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ  
أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَ أَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ  
مُبِينٌ] تفرّيع و توبيخ لهما على ارتكاب النهى و الاغترار بقول العدو  
حتى يتنبّها على نقصهما و يستدرّكاه بالتوبة و لذلك ابتدرا بالاعتراف و  
الاستغفار.

[قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَ إِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَ تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ  
الْخَاسِرِينَ] قَالَ أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ  
مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ إِلَى حِينٍ] قد سبق الآية فى سورة البقرة.

[قَالَ فِيهَا] فى ارض العالم الكبير او الصّغير [تَحْيَوْنَ] بالحياة  
الحيوانيّة او بالحياة الانسانيّة.

[وَ فِيهَا تَمُوتُونَ] بالموتين [وَ مِنْهَا تُخْرَجُونَ] فانّ السّعادة و  
الشّقاوة تحصلان فى الدّنيا و فى غلاف الطّبع و ليس خروج الانسان و

انتقاله الى الجنان او النيران، الا من جهة المادّة و القوّة الّتى هى ارضيّة الدّنيا و الطّبع لا من جهة الصّورة و فعليّتها الّتى هى سماويّتهما بوجه.

[يَا بَنِي آدَمَ] خطاب منه تعالى لبني آدم (عليه السلام) اعتناءً بهم و تعداداً لنعمهم [قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سِوَاتِكُمْ وَ رِيشًا] يعنى خلقنا لكم ما يستر بشرتكم و يقيكم من الحرّ و البرد و ما يستر عوراتكم البشريّة عن الانظار، و ما تتجملون به من الملبوس الفاخر فانّ الرّيش هو ما يتجمل به، و ريش الطّائر جماله .

و الوصفان قد يجتمعان فى واحدٍ، و يطلق الرّيش على متاع البيت و على ما يعيش الانسان به و على سعته و مكنته و نزولهما بحسب نزول اسباب مادّتهما من الامطار و الآثار من تأثيرات الكواكب و حركات الافلاك، و نزول اسباب تحصيل صورتها من التّميز و قوّة التّدبير، و اذا اريد باللباس ما يستر العورات المعنويّة من الافعال الحميدة و الصّفات الجميلة و يؤيّد قوله.

[وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ] فنزوله واضح، و اضافة اللّباس الى التّقوى من قبيل اضافة العامّ الى الخاصّ، او اضافة المسبّب الى السّبب، او اضافة المشبّه به الى المشبّه .

فانّ التّقوى و ان كان مفهومها راجعاً الى العدم لكن لها حقيقة وجوديّة بها يحصل التّنزه عن الرّذائل من الافعال و الاوصاف و بالتّنزه تحصل الخصائل الّتى بها تستر العورات المعنويّة و الثّقائص النّفسانيّة و يحصل التّجملات الانسانيّة.

و فى الخبر: واما لباس التّقوى فالعفاف انّ العفيف لا يبدوله عورة

و ان كان عارياً من الثوب، و الفاجر بادی العورة و ان كان كاسياً من الثياب، و تخلل اسم الاشارة بين المبتدء .

و الخبر للاهتمام بذلك اللباس و تصوير الامر المعنوي متمثلاً حاضراً و قرىء لباس التقوى بالتصّب عطفاً على لباساً.

[ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ] اى انزال اللباس مع شدة حاجتكم اليه، او كون لباس التقوى خيراً بحيث لا يخفى عليكم او لباس التقوى، فان ذلك كله من آيات علمه و حكمته و قدرته [لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ] صرف الخطاب عنهم بطريق الالتفات و هو غاية لانزال اللباس او لجعل ذلك من آياته.

[يَا بَنِي آدَمَ] نداء آخر لهم بعد ذكر نعمة ستر عوراتهم لنهيهم عما يزيل تلك النعمة [لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ] بتزيين شجرة النفس و ثمره مشتبهاتها و ايلاعكم بها فيزيل عنكم تلك النعمة من، فتن الى النساء، على صيغة المفعول اذا اولع بهنّ و اراد الفجور.

[كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمُ] بالافتتان بشجرة النفس [مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاتِهِمَا] إِنَّهُ يَرِيكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ] لانهم من اهل الملكوت السفلى و لا يراهم البشر ببصره الملكى بل ببصيرته الملكوتية و الجملة تعليل للتحذير و التذكير المستفاد من النهى تأكيداً له، و لما كان هناك مظنة سؤال ان لا يمكن الخلاص لاحد من فتنته لعداوته و خفائه و خفاء مخايل عدواته فلم يكن فائدة لنهى و التحذير عنه، قال تعالى جواباً ان وجه الخلاص منه الايمان بالآخرة و الخروج من الرسوم و العادة، لانالم نجعل للشياطين تصرفاً و تسلطاً على من هذه صفته.

[أَنَا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ] لتخليتنا بينهم  
و بينهم بعدم محافظة الملائكة.

[وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا] لساناً او حالاً [وَجَدْنَا عَلَيْهَا أَبَاءَنَا]  
يعنى اعتمدوا و اطمأنوا على ما اعتادوه، و نسبوا عاداتهم الى الله كما  
هو شأن عامة الناس.

[و] قالوا: [اللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ] ردّاً لهم فى نسبة العادات الى الله  
[إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ] ليس المراد بالفحشاء ما يستقبحه العقل و  
الشرع بحسب الصورة، بل المراد ما صدر عن النفس لغايات نفسانية  
سواء كان صورته صورة ما قرّره الشرع او نهى عنه.

فالصلوة رياءً او لقصد الجاه او المال او حفظ مالٍ او عرضٍ او دمٍ  
فاحشة.

[أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] فى الخبر انه لا يزعم احد ان  
الله يأمر بالزنا و شرب الخمر وشيءٍ من هذه المحارم، بل هذا فى ائمة  
الجور ادّعوا ان الله أمرهم بالايتمام بقوم لم يأمرهم الله بالايتمام بهم، و  
هو يؤيد ما ذكرنا من تفسير الفحشاء و كذا يؤيده قوله:

[قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ] فانّ القسط هو توسط النفس فى الافعال  
و الاقوال و الاحوال و الاخلاق و العقائد بين تفريط النفس عن الاغراض  
العقلية و افراطها فيها بحيث يؤدى الى ما نهى عنه كالاغراض الدنيوية.  
[وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ] و هذا يؤيد ما ذكر فى  
الخبر من تفسير الفحشاء، و اقامة الوجه صرفه عن الانحراف الى ما  
ينبغى ان يتوجّه اليه من قبلته، و قبله وجه البدن اشرف بقاع الارض، و

قبلة وجه النفس القلب ، قبلة وجه القلب الروح، و قبلة الروح هي الولاية المطلقة، و قبلة الكل هي خليفة الله .

و المسجد ايضاً يعمّ المساجد الطينية و المساجد الروحانية من القلب و الروح و الولاية المطلقة و الايام المتبركة و الساعات الشريفة من كل يوم ، و المساجد الحقيقية البشرية الذين هم خلفاء الله في ارضه و بيوته لخلقه و اصل الكل هو خليفة الله الاعظم اعني علياً (عليه السلام).

و جمع الوجوه بجمع الكثرة مضافاً مفيداً للاستغراق والاتيان بكلمة كل في جانب المسجد للاشارة الى تعميم الوجه و المسجد و قد فسر المسجد ههنا في الخبر بالائمة (عليه السلام).

[وَادْعُوهُ] اي ادعوا ربّي او ادعوا المسجد و هو عطف على اقيموا كما انّ اقيموا عطف على امر ربّي ليكون مقولاً لقل، او عطف على امر بتقدير قال ليكون مقولاً لقول الله تعالى و المعنى ،ادعوا ربّي او المسجد بتصفية بيوت قلوبكم عمّا يمنعه من دخولها و استيلائه عليها ثمّ باستدعاء دخوله بالسنة قالكم و حالكم و استعدادكم، فانّ قلب المؤمن عرش الرحمن و بيت الله الذي اذن ان يرفع كما قيل:

هر که خواهد هم نشینی با خدا

گو نشیند در حضور اولیا

و كما قيل :

مسجدی کو اندرون اولیاست

سجده گاه جمله است آنجا خداست

لكن لا يدخله الا بعد تصفيته عمّا لا يليق به تعالى و قد سبق في

سورة البقرة عند قوله تعالى: و من أظلم ممّن منع مساجد الله (الى آخرها) تحقيق للمسجد.

[مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] اى طريق الدّعوة من الاغراض والاهواء خارجين من ارادتكم و اختياراتكم كالميت بين يدي الغسل مؤتمرين بأمر، موتوا قبل ان تموتوا، فانه [كَمَا بَدَأَكُمْ] من غير ارادة منكم و اختيار و غرض و هوئ.

[تَعُودُونَ] فمن أراد العود اليه فليخرج من جميع ما ينسب الى نفسه و الا فسيعيده الملائكة الغلاظ كاعادة العبد الجانى الابق الى مولاه للمؤخدة، او المعنى ادعوه متضرعين منتظرين للورود عليه مخلصين له الطاعة و العبادة لانه كما بدأكم تعودون اليه فيجازيكم على طاعاتكم و على اى تقدير يكون قوله كما بدأكم تعودون فى مقام التعليل.

[فَرِيقًا هَدَى] جملة حالية او مستأنفة لبيان حال العباد حين العود كما فى الخبر او مطلقاً ترغيباً و تحذيراً، وَ فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ [تعليل لحقّة الضلالة و المراد بالشياطين شياطين الجنّ فى تزيين الاهواء و المشتتهيات و شياطين الانس فى تزيين باطلهم بصورة الحقّ من ائمة الجور و اظلالهم؛] وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ] فى اتباع العادات و الاهواء و استنباط احكام الله بالآراء و الاستبداد بالظنون المستنبطة من الاقيسة و الاستحسانات، و اخذ احكام الله ممّن لم يؤمروا بالاخذ منهم و الايتام بهم، و التّحاكم الى من أمر الله ان يكفروا به و العمل بما لم يأخذوا ممّن



امروا ان يأخذوا منه مَن نَصَّ الله و رسوله (ﷺ) عليه.

و بالجملة كل من لم يكن منصوصاً من الله و لا من رسوله (ﷺ) و لا اوصيائه (عليه السلام) خصوصاً و لا عموماً و لا آخذاً من المنصوص عليه كذلك فقوله و فعله و حاله كلها ضلالة ، سواء استبدَّ براهه او اخذ من غير المنصوص عليه سواء كان ذلك الغير من ائمة الجور و المستبدِّين بالآراء او من المتقلِّدين للعلماء و الآباء ، و سواء كان المأخوذ موافقاً لصور احكام الله او لا ، و سواء كان من العادات و الرِّسوم اولا ، ثم بعد التَّنبيه على وجوب اقامة الوجوه عند كل مسجد و اخلاص الدِّين لله صرف الخطاب عنه (ﷺ) الى الخلق.

فقال : [يا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ] ما به جمالكم من طهارة الابدان من الاخبار و الاحداث و الثياب الجميلة الطيِّبة و تحسين شعور رؤسكم و الحاكم بالمشط ، و غيره ممَّا يتزيَّن به من الادهان و الخضاب ، و من الافعال الحميدة و الاقوال الفصيحة المفصحة عن أمور الآخرة و من محبَّة ذوى القربى و العقائد الصَّحيحة ، و من الاحوال و الاخلاق الجميلة و المكاشفات الصَّحيحة والمشاهدات القلبيَّة و المعانيات الرّوحيَّة.

[عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ] و قد سبق بيان المسجد و وجه دخول لفظ العموم عليه و ان اصل الكل هو خليفة الله فى الارض ، و قد فسّر الزينة و المسجد فى هذه الآية و فى غيرها بما ذكرنا من اراد الاطلاع على ماورد عن المعصومين (عليه السلام) فليرجع الى الكافى و الصّافى و غيرهما.

[وَكُلُوا وَ اشْرَبُوا] فانّ التَّزَيْنَ و الاكل و الشَّرب مباحة لكم و لا

تنافى اقامة الوجوه عند المساجد بل تقويكم على ذلك، ولا يخفى تعميم الاكل والشرب كالزينة.

[و] لكن [لَا تُسْرِفُوا] بالافراط فى التزین بحيث يمنعكم من اقامة الوجوه لاشتغال نفوسكم بتحصيلها و تحصيل ثمنها و حفظها عن التدنّس و بالافراط فى الاكل و الشرب و فى طيبوبة المأكول و المشروب لتضرركم بالزيادة على قدر اشتهاكم فى ابدانكم و نفوسكم و كسالتكم و اشتغالكم.

[إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ] فى اى شيء كان لان الاسراف يجرى فى جملة الافعال و الاقوال و الاحوال، كما ورد فى جواب من قال: افى الوضوء اسراف ؟ - من قوله (عليه السلام) : نعم فى الوضوء اسراف ولو كنت على نهى، فان استعمال القوى و الاعضاء فى كل فعل زائداً على تحصيل حقيقة ذلك الفعل واجباً كان ام مندوباً، ام مباحاً و زائداً على تحصيل كمالاته اسراف. هذا بحسب التنزيل، و اما بحسب التأويل و الباطن فالاسراف فى الاكل و الشرب و اللبس بانه يكون كل منها بغلبة النفس على العقل و الغفلة عن الامر و النهى، فانه اسراف استحصال النفس فى مشتبهاتها حتى تصير غالبية على العقل و الامر الالهى.

[قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ] كأنهم كانوا يعدّون ترك التزین و ترك الطيب من المأكول و المشروب من لوازم العبادة و طلب الآخرة، فأمرهم أولاً بالتزین و الاكل و الشرب، و ثانياً بانكار تحريمه تأكيداً، و التوصيف بالاخراج لعباده اشارة الى ان الزينة اولاً و بالذات لمن صار عبداً له و لغيره بتبعيته لا انه حرام عليه لعبادته.

[وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ] البدنيّ النَّباتيّ و الحيوانيّ و الانسانيّ و  
من الرِّزق الرّوحانيّ من ارزاق النفوس و القلوب و الارواح.  
[قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] اعلم، انّ الدّنيا و الآخرة  
خلقتا لخليفة الله بالذّات و هذا احد وجوه قوله: لولاك لما خلقت الافلاك،  
فمن اتّصل به بالاتّصال التّقليديّ الذي هو قبول الدّعوة الظّاهرة و قبول  
ما اخذ عليه بالبيعة العامّة و عقد يده على يد الخليفة بالمعاهدة  
الاسلاميّة، او اتّصل به بالاتّصال الايتمام الذي هو قبول الدّعوة الباطنة  
و قبول ما اخذ عليه بالبيعة الخاصّة و عقديده على يد الخليفة بالمعاهدة  
الايمانيّة ، فدخل الايمان الذي هو صورة نازلة من الخليفة في نازل  
مراتب قلبه الذي هو الصّدر، ثمّ دخل صورة اخرى له ملكوتيّة في مرتبة  
اخرى من قلبه هي اعلى من تلك المرتبة.

و هكذا الى ان يتحقّق بحقيقة الخليفة فهما كانتا له بقدر اتّصاله و  
يرث من الخليفة بحسبه، و من لم يتّصل به بشيءٍ من الاتّصال فهما عليه  
حرامان و اذا ملك شيئاً من الدّنيا ممّا غلب عليه كان مغضوباً في يده، و  
لذلك قال: هي للذين آمنوا في الحيوة الدّنيا، من غير تقييد بالخلوص من  
يد الغير يعنى سواء غلب عليها غيرهم او لم يغلب عليها، و لما لم يمكن  
غلبة الغير عليها في الآخرة .

قال: [خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ] قرىء خالصةً بالرّفع و بالنّصب و  
اعراب الآية ان هي مبتدئة و للذين آمنوا خبره، او حال و في الحيوة الدّنيا  
خبر، او خبر بعد خبرٍ، او حال عن فاعل آمنوا، او عن المستتر في الظّرف،  
او ظرف لغو متعلّق بآمنوا ، او بقوله للذين آمنوا، او بعاملٍ من افعال

الخصوص حال، او خبر بعد خبر، او خبر ابتداءً ای مفعوب علیها فی  
 الحیوة الدنیا، و خالصة علی قراءة الرّفْع خبر هی، او خبر بعد خبر، او خبر  
 مبتدئ محذوف، و علی قراءة النّصب حال من واحد من العوامل السّابقة .  
 و عن الصّادق (علیه السلام) بعد ان ذکر انهار الارض فما سقت و استقت  
 فهو لنا و ما كان لنا فهو لشیعتنا و لیس لعدوّنا منه شیء الاّ ما غصب، و  
 انّ ولّینا لفی اوسع ممّا بین ذه و ذه، یعنی ممّا بین السّماء و الارض ثمّ  
 تلاهذه الآیة : قل هی للّذین آمنوا فی الحیوة الدنیا المفعوبین علیها  
 خالصة لهم یوم القيامة بلا غصب.

و فی قوله تعالى : الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ بعد قوله : الْيَوْمَ يَسَسَ  
 الَّذِینَ كَفَرُوا مِنْ دِینِكُمْ و بعد قوله : الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِینَكُمْ اشارة الى  
 ذلك.

[كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] ای الآیات التّکوینیّة من استحقاق كلّ لما  
 یحقّ له و اعطاء كلّ ذی حقّ حقّه بالآیات التّدوینیّة.

[لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] یشتدّون فی السّلوک الى الآخرة و یزدادون فی  
 علمهم، فانّ العلم هو ما كان متعلّقاً بالآخرة مع ازديادٍ و اشتدادٍ و كلّ  
 ادراك لم یتعلّق بالآخرة او كان متعلّقاً بها لكن لم یكن له اشتداد بل كان  
 واقفاً او منکوساً بواسطة الاغراض الدّنیویّة لایسمی علماً عند اهل الله  
 بل جهلاً، و اذا اطلق علیه اسم العلم من باب المشاکلة و الموافقة  
 لمخاطباتهم، فقلّما ینفک عمّا یشعر بذمّه او ینفی اسم العلم عنه و لقد  
 علموا لمن اشتريه ماله فی الآخرة من خلاق، و لبئس ماشرؤا به انفسهم  
 لوكانوا یعلمون، یعلمون ظاهراً من الحیوة الدنیا و هم عن الآخرة هم

غافلون، ذلك مبلغهم من العلم.

و قد سمّاه اشباه الناس عالماً أن يتّبعون الآ الظنّ و ان هم الآ يخرصون، و لذلك سمّوا شيعتهم الذين بايعوهم بالبيعة الخاصة الولويّة الذين دخل الايمان فى قلوبهم علماء و عرفاء: شيعتنا العلماء، شيعتنا العرفاء بطريق الحصر، فمن لم يكن سالكاً الى الآخرة و سائراً الى الله بقدّم الايتام بامامٍ حقّ منصوبٍ من الله و ان بلغ ما بلغ فى علومه الحكميّة و ظنونه الفرعيّة لايسمى عالماً و هو لا ينتفع بتفصيل الآيات، لانّ نظره الى الآيات من حيث انفسها، او من حيث جهاتها الدنيويّة لامن حيث أنّها آيات دالات على الله و على امور الآخرة.

كما نقل عن الصادق (عليه السلام) أنّه قال لابی حنيفة فى جملة كلامه: و ما اراك تعرف من كتابه حرفاً، و من توسّل بهم بالايتام بالبيعة الولويّة و ان لم يكن قرأ حروف التّهجى فهو عالم عارف و هو المنتفع بالآيات و تفصيلها، لانّ نظره الى الاشياء الآفاقية و الا نفسيّة من حيث صدورها عن الله و دلالتها عليه، و لما اباح لهم الاكل و الشرب و اكّد ذلك باختصاص الزينة و طيبات الرّزق بهم اراد ان يأمر نبيّه (عليه السلام) ببيان المحرّمات بالذّات و الموجبات لحرمة المباحات بالعرض، ليتبيّن الطيّب من غير الطيّب.

فقال تعالى [قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَآبِطِنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِكُوا بِاللّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] فذكر تعالى بطريق الحصر خمسة اشياء راجعة الى ثلاثة هى اصول المحرّمات.

اعلم، انّ الله خلق الانسان من نطفةٍ ضعيفةٍ غير حافظةٍ لصورتها وادّعى فيها لطيفة سيّارة سالكة الى الله بقدم الصّدق على الطّريق المستوى و الخطّ المستقيم عن الجماديّة الّتى هي انزل مراتب المواليد الى النّباتيّة ثمّ منها الى الحيوانيّة، ثمّ الى البشريّة الّتى هي ملكوت بين الملكوتين السّفليّة الّتى هي دار الشّياطين و الجنّة و سجن المتكبرين و المعذّبين من الآدميين، و العلويّة الّتى هي دار الملائكة ذوى الاجنحة و دار السّعءاء و اصحاب اليمين.

فاذا استحکم علمه بعلمه و شعوره بشعوره و تقوّى ارادته و اختياره و تميّزه بين الخير و الشرّ الحقيقين، استعداد لقبول التّكليف و الدّعوة النّبويّة، فان ساعده التّوفيق و تداركه الدّعوة النّبويّة و قبل تلك الدّعوة و انقاد تحت حكم الدّاعي صار مسلماً و مشرفاً على التّوحيد الحقيقى و الايمان و قبول الدّعوة الباطنة الولويّة، و يسمّى حينئذٍ مؤمناً و موحداً باعتبار اشرافه على الايمان و التّوحيد، و ان لم يتداركه الدّعوة العامّة او لم يقبلها او لم يعمل على مقتضاها حتّى ابطال استعداده القريب للدّعوة الخاصّة و اختفى طريق القلب و اماراته و طريق التّوحيد و علاماته، او لم يبطل استعداده القريب لقبول الدّعوة الخاصّة و بقى له استعداد قريب لذلك لكن لم يخرج تلك القوّة و الاستعداد الى الفعل بعدّ و توجّه تارةً الى ما اقتضاه استعداده و طلب ما يدلّه على طريق القلب و يخرجّه من القوّة الى الفعل.

و تارةً الى ما اقتضته نفسه و اهويتها من مشتّهيات الحيوانيّة لم يكن حينئذٍ مؤمناً موحداً لاحقيقةً و لامجازاً بل كان كافراً اذا لم يبق له

استعداد قريب، سواء اقرّ بدين و كتاب و نبى و سمى مسلماً و مؤمناً ام لم يقرّ و سمى كافراً، او كان مشركاً اذا بقى له استعداد سواء أشرك بالله فى الظاهر صنماً و كوكباً و غيرهما ام لا، و سواء قرّ بدين و نبى ام لا، و سواء بايع نبياً او ولياً بالبيعة العامة او الخاصة ام لا، و سواء اتّصل او اعتقد بائمة الجور و مظاهر الشياطين ام لا.

و بهذا المعنى فسر الكفر و الشرك فى الآيات بالكفر بالولاية و الشرك بالولاية و هذان غير الكفر و الشرك الظاهرين لجواز اتّصاف المسلم و المؤمن بهما، و الكافر بهذا المعنى مطيع للنفس و الشيطان، و افعاله ليست الا من طاعتها و هكذا اخلاقه و هى اما متناهية فى القبح بحيث يعدّها الشرع و العقل و العرف قبيحة، كالزنا و اللواط و السبعية المفرطة و الشرّ المفرط ممّا يستقبحه كل احد و يستخفى فاعله حين الفعل من الناس حتّى من امثاله و تسمى بالفواحش، و افعال الجوارح الّتى كانت كذلك هى الفواحش الظاهرة و ردائل النفس هى الفواحش الباطنة.

و قد يسمّى بعض افعال الجوارح بالباطنة اذا صارت عادة بحيث لا يستخفى فاعلها عن الخلق، كنكاح زوجة الاب الّذى كان فى الجاهليّة و كنكاح المحارم الّذى كان بين الهنود، و كالتجسس و الغيبة و التّهمة و التّنايز بالالقباب مع أنّها اشدّ من نكاح المحارم الّتى شاعت بين المسلمين.

لانّ كونها فاحشة مخفّ عن انظار امثال فاعلها، و قد يفسّر الفاحشة الباطنة بالّتى يستخفى فاعلها كالزنا و اللواط و الظاهرة بالّتى

لايستخفى كنهاج زوجة الاب عكس ما ذكر و له وجه.

اوغير متناهية في القبح بحيث لايعدها العقول الجزئية من امثاله قبيحة ولايستخفى فاعلها من امثاله وهو الاثم كشرب الخمر و التبيذ، او بحيث يعدها العقول الجزئية من امثاله خيراً و مدحاً لفاعله و يباهى فاعلها باعلانها كالحكومات و القضاوات الغير الشرعية التي هي مثال القضاوات الشرعية و ساير المناصب الشيطانية التي يتمناها امثاله من الجهلة.

و بعبارة اخرى اما تظهر افعاله و اخلاقه بصورة افعال النساء او بصورة افعال الخناثي او بصورة افعال الرجال .

و بعبارة اخرى فاعلها في الانظار الجزئية المخطئة اما ذوانوثة او ذوخنوثة او ذو ذكورة، والى هذه الثلاثة اشير بالفواحش و الاثم و البغى و حاصل الحصر.

ان الانسان اما كافر او مشرك بالكفر و الشرك الحقيقيين او مؤمن، و الكافر جميع ما يصدر عنه محرّم عليه قولاً او فعلاً او خلقاً لانها تابعة للكفر المحرّم و هي تنقسم الى ثلاثة اقسام .

و اكتفى عن ذكر الكفر بما ذكر لاستلزامها اياه و شمولها المحرّمات المشرك و المؤمن من حيث الكفر، و المشرك له جهة كفر وجهة ايمان، و آثاره من حيث الكفر ملحقة بآثار الكفر و من حيث الايمان بالايمان، و المؤمن آثاره من حيث الايمان حلال له الا نسبة القول الى الله من غير علم على التفصيل الاتي، و لما كان المراد بالبغى مطلق التبسط و الحكومة و الرياسة، قيده تعالى بقوله بغير الحق من : بغى بغياً، استطال



و لاجابة الى جعل القيد بيانياً خلافاً للظاهر و قيد الاشراك بما لم ينزل به سلطاناً .

اشارة الى ان المراد بالشرك بالله الشرك بالولاية و الشرك بالولاية التكوينية اما بمرمة المعاش او تلذذ النفس و هما ان كانا من جهة امرٍ الهى لم يكونا اشراكاً بالله ما لم ينزل به سلطاناً، و الشرك بالولاية التكليفية ان كانت باشراف من امر الامام (عليه السلام) باتباعه لم يكن اشراكاً بالله ما لم ينزل به سلطاناً، ليس الشرك بالله حالاً و شهوداً الا الاشراك بالولايتين .

فالتقييد هناك ايضاً فى محله و لاجابة الى التكاليفات التى ارتكبوها، و الموحد الحقيقى او المشرف على التوحيد اما يكون قوله و فعله و خلقه و اعتقاده من حيث توحيده او لم تكن من حيث توحيده و ايمانه فما كان من حيث الايمان فهو حلالاً:

كفر گيرد ملتى ملت شود

و مالم يكن من حيث الايمان فهو ملحق بافعال الكافر و اخلاقه لكن المؤمن قد يجرى على لسانه بقوة محبته، او لوجدانه و شهوده، او لاعتياده السابق من سهولة الخطب فى القول ما لم يأخذه من عالم وقته و لم يتيقنه من شهوده و وجدانه، او تيقنه لكن لم يكن موافقاً لحاله، او لم يكن موافقاً لحال السامع بحسب الوقت و المكان فنهى الله تعالى عن ذلك ، و ان كان من حيث ايمانه فعلى هذا كان تقدير قوله تعالى: ما لا تعلمون ما لا تعلمون عينه او وقته او مستمعه او موافقته لحاكم، و لما كانت ائمة الجور متحققة بتلك المحرمات و صارت تلك المحرمات

ذاتية لهم صحّ تفسيرها بأئمة الجور .

وفسّر في بعض الاخبار بالسلّاطين من بنى اميّة و سائر ولاة الجور و نقل عن الصادق (عليه السلام):

انّ القرآن له ظهر و بطن فجميع ما حرّم الله في القرآن هو الظاهر و الباطن من ذلك أئمة الجور ، و جميع ما احلّ الله في الكتاب هو الظاهر و الباطن من ذلك أئمة الحقّ (عليه السلام) و السّرّ في ذلك ما قلنا من انّ أئمة الجور هم المتحقّقون المتجوهرون بجميع المحرّمات، و أئمة الحقّ (عليه السلام) هم المتحقّقون المتجوهرون بجميع المحلّلات .

و عنه (عليه السلام) في بيان ان تقولوا على الله ما لا تعلمون :إياك و خصلتين فيهما هلك من هلك، إياك ان تفتى النّاس برأيك و تدين بما لا تعلم.

و في رواية ان تدين الله بالباطل و تفتى النّاس بما لا تعلم .  
و الغرض انّ الاعتقاد و الفتيا اذا لم يكونا بوحى او تحديث و لا بتقليد صاحب وحي و تحديث فهما قول على الله بما لا يعلم !  
فالويل ! ثمّ الويل لمن استبدّ برأيه فى دينه من غير اخذٍ من اهله ! و لمن افتى النّاس من غير علمٍ و اخذٍ من صاحب وحي و تحديثٍ حيث قرنه الله بالكافر و المشرک .

[وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] كأنّه قال فكلّ من المؤمنين و مرتكبي الفواحش و الاثم و البغى و المشرک و القائل على الله ما لا يعلم أمة قاصدة جهة من جهات الآخرة و ليس لواحدةٍ منهم البقاء فلا يتّكلوا على قلائل ايامهم .

لَا نَكُلِّ أُمَّةً أَجَلًا [فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ] اى اذا قَدَّرَ و عَيَّنَ مَجِئَءِ اُخْرَ و قَتَهُمَ لِمَوْتِ او مَدَّةِ عَمَرِهِمَ لَا يَتَأَخَّرُونَ اقْصَرَ و قَتَ وَلَا يَتَقَدِّمُونَ لَخُرُوجِ ذَلِكَ عَنْ اخْتِيَارِهِمْ او لَا يَطْلُبُونَ التَّأَخَّرَ وَ التَّقَدَّمَ لِعَدَمِ عِلْمِهِمْ بِذَلِكَ الْوَقْتِ، او لِعِلْمِهِمْ بِأَنَّهُ خَارِجٌ عَنْ اخْتِيَارِهِمْ او اِذَا قَارَنَ مَجِئَءَ أَجْلِهِمْ لَا يَطْلُبُونَ ذَلِكَ لِدَهْشَتِهِمْ وَ هُوَ وَعِيدٌ وَ تَمْهِيدٌ لِقَوْلِ تَعَالَى: [يَا بَنِي آدَمَ اِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي] التَّكْوِينِيَّةُ بِالْآيَاتِ التَّدْوِينِيَّةِ.

[فَمَنْ أَتَقَى] مَخَالَفَةُ الْآيَاتِ التَّدْوِينِيَّةِ بِتَرْكِ الْعَمَلِ بِهَا وَ مَخَالَفَةُ الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةِ الْآفَاقِيَّةِ وَ الْإِنْفِيسِيَّةِ بِتَرْكِ الْإِتْعَازِ بِهَا وَ الْإِعْرَاضِ عَنْهَا. وَ الْآيَاتِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي هُمُ الْإَنْبِيَاءُ (ﷺ) وَ الْأَوْلِيَاءُ (ﷺ) بِتَرْكِ اتِّبَاعِهِمْ وَ تَكْذِيبِهِمْ وَ الاسْتِهْزَاءِ بِهِمْ [وَ أَصْلَحَ] بِالِاتِّصَالِ بِالْآيَاتِ الْعَظْمَى بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ وَ الْخَاصَّةِ بِالْإِتْعَازِ بِالْآيَاتِ الصَّغْرَى.

[فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قَدْ مَضَى هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ وَ فِي سُورَةِ الْإِنْعَامِ مَفْصَلًا.

[وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا] بِتَرْكِ امْتِثَالِهَا وَ الْإِتْعَازِ بِهَا وَ الْإِتِّصَالِ بِهَا بِأَحَدِ الْبَيْعَتَيْنِ [أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] وَ قَدْ اخْتَلَفَ الْقَرِينَتَانِ فِي لَفْظِ الْمَوْصُولِ وَ دُخُولِ الْفَاءِ وَ عَدَمِهِ وَ النَّفْيِ وَ عَدَمِهِ وَ تَكَرُّارِ الْمَبْتَدَأِ بِاسْمِ الْإِشَارَةِ وَ عَدَمِهِ ، وَ الْوَجْهَ فِي ذَلِكَ الْإِشَارَةُ إِلَى اتِّحَادِ نَفُوسِ الْمُتَّقِينَ وَ الْإِخْتِلَافِ وَ الْفِرْقَةِ فِي الْمَكْذِبِينَ .

وَ الْإِشَارَةُ إِلَى لُزُومِ الْخَبَرِ لِلصَّلَةِ فِي الْأَوَّلَى دُونَ الثَّانِيَةِ لِعَدَمِ

تخلّف وعده تعالى دون وعيده، ولو جعل من شرطية كان ابلغ في ذلك المعنى و لذلك أتى في الاولى بمن المشتركة بين الشرط و الموصول و احضار المبتدأ بوصفه المذكور له تفضيلاً لحال المكذّبين و تحذيراً عن مثل حالهم مع قصد حصر صحابة النار فيهم بخلاف الاولى.

فانه لم يقصد فيها حصر لما سبق من جواز تخلّف الوعيد و دخول المكذّبين الجنان و رفع الخوف و الحزن عنهم، و وجه الاختلاف بنفى ضدّ المستحقّ في الاولى و اثبات المستحقّ في الثانية كون المقام مقام الوعيد والانذار.

فان ذكر المحرّمات توعيد لمرتكبيها لا وعد لتاركيها لانّ الفضل لمن امتثل الامر لالمن ترك المنهيّ و لذا لم يكتف بقوله فمن اتقى و اضاف اليه اصلح في جانب الوعد .

و كذا الاخبار بانقضاء الامد و فناء البسطة و اتيان الرّسل بعد تلك الانذارات توعيد للمكذّبين، و لكون المقام للانذار بسط في جانب الوعيد دون الوعد و المناسب لمقام الوعيد نفى الخوف و الحزن عن غير المستحقّ و اثبات العقوبات للمستحقّ .

[فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] اتى بفاء التّفريع و الاستفهام الانكاريّ اشارة الى استنباطه ممّا سبق و تأكيداً لاطلمية المفترى. فانّ مفهومه و ان كان لنفى اظلمية الغير من المفترى لكنّ المقصود اثبات اظلمية المفضّل عليه. و المراد بالمفترى ائمة الجور و رؤساء الضلالة الذين لم يكونوا اهلاً للرّئاسة و يدّعون الخلافة و هم اشدّ ظلماً ممّن كذب بآياته فقط، و القائل على الله ما لا يعلم أخفّ ظلماً منهما

فانه لا ينافي تصديق الآيات كما سبق.

[أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ] لانه قد سبق انه المستحق لصحابة النار .

و المراد بالمكذب بالآيات تابع ائمة الجور و المقصود من الآيات اعظمها و غايتها التي هي الولاية و من المفترين و المكذبين منافقوا الامة الذين قبلوا الدعوة الظاهرة و بايعوا محمداً ﷺ بيعة اسلامية بقرينة قوله : [أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ] لان المراد بالكتاب الكتاب المعهود المفسر بكتاب النبوة، و لما كان لقبول الدعوة الظاهرة و الاحكام القالبية الاسلاميه شرافة و اثر فمن قبل و عمل و لم يكن له نصيب من الآخرة يناله اثر ذلك العمل و الحظ الموعود في الدنيا حتى يخرج من الدنيا و ليس له حق على الله، من كان يريد ثواب الدنيا باسلامه و قبول احكامه يؤته منها و ماله في الآخرة نصيب.

[حَتَّى إِذَا جَاءَ تَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ] بقبض ارواحهم حال من الفاعل او المفعول او كليهما او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر، او هي جواب اذا و قوله : و [قَالُوا] حال او مستأنف، او عطف على جاءتهم او يتوفونهم يعنى قال الرسل تقريعاً لهم .

[أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] بالاعراض عن خلفائه و مظاهره الولوية و دعوة غيرهم من مظاهر قهره و اعوان اعدائه ممن ادعى الخلافة في مقابل اوصياء انبيائه (عليه السلام).

[قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا] قالوا ذلك لانهم كانوا اصحاب الخيال و الكثرات و دعوتهم لائمة الجور كانت من جهة الحدود و التعينات و حين المحاسبة و ظهور الوحدة لا يبقى حدّ و تعين و يرون انهم كانوا

ساترين فى تلك الدّعوة جهة الوحدة و الولاية.

[و شَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ] لوجهة القلب و الولاية [قَالَ] الله [ادْخُلُوا] بعد عودهم عن الوحدة الى مقرّ الكثرة حالكونكم .

[فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ] الَّذِينَ كَانُوا مِنْ سَنخكم داعين لمن لم يؤذّنوا فى دعوتهم [فِي النَّارِ] ظرف الدّخول، و يحتمل ان يكون فى امم ظرف الدّخول و فى النار بدلاً منه بدل الاشتمال، او حالاً من سابقه.

[كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا] امّا المتألّفون و المتحابّون منهم فلظهور انّ مجالسة بعضهم بعضاً و مؤانسته و محادثته منعتهم من الايمان بخلفاء الله و اتّباع اوليائه، و امّا الاجانب و غير المعروفين فلاستحقاقهم اللّعن مثلهم و هذا بعينه ديدن اهل الدّنيا.

فانّهم وقت الدعة و الرّاحة احبّاء و وقت الشّدّة و البلاء اعداء، و يلعن بعضهم بعضاً خصوصاً النّسوان و من كان على طباعهنّ من الرّجال، و الجملة امّا حال من فاعل ادخلوا او من امم او من فاعل خلت او الجنّ و الانس او من النار و الكلّ بتقدير العائد او معترضة ذمّاً للامم.

[حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا] يعنى لحق التّابعون للمتبوعين فى الدّرك الاسفل [قَالَتْ أُخْرِيَهُمْ] التّابعون اللّاحقون [لِأُولِيهِمْ] المتبوعين يعنى فى حقّهم، [رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ] لضلّالهم و اضلالهم [قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ] باعتبار قوّتى العلامة و العمّالة او باعتبار تجسّم العمل فى النّفس و استتباعه لمثله فى الجحيم

او باعتبار الضلالة و اهمال التميّز، او باعتبار صفحتي كلّ من العلامة و العمالة.

[وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ] انّ لكلّ ضعفاً لخفائه و خفاء سببه عليكم [وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأَخْرِيهِمْ] مخاطبين لهم [فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ] لاستحقاقكم الضّعف جاؤا بالفاء تفرّيعاً لقولهم على قول الله لاثبات قولهم .

[فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ] امّا من قول الله تفرّيعاً و تهكّماً، او من قول الرّوساء.

[إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا] قد مضى تفصيل في مثلها [لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ] سماء الارواح لانّ بابها القلب و فتحه بالولاية التّكليفية و قد كذبوا بها.

[وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ] تعليق على ما لا يكون، او المراد انّ انانيّاتهم مانعة من دخول الجنّة فلا يدخلونها مادام جمل انانيّاتهم باقية فاذا ذاب انانيّاتهم دخلوها.

[وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ] امّا من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر ابداءً لوصف آخر لهم مشعر بالذّم و اظهاراً لاستحقاق العقاب من جهة اخرى، او المراد بالمجرمين غير المكذّبين و هكذا الحال في قوله نجزي الظالمين.

[لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ] حال او استيناف لبيان حالهم، و الغواشي جمع الغاشي بمعنى المغشى، او جمع الغاشية بمعنى الغطاء او الاغماء، و في لفظ مهادٍ و غواشٍ بمعنى الاستارتهم

بِهِمْ [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] قد مضى مثله .

و انّ المراد بالايمن، ان كان الاسلام الحاصل بالبيعة النبويّة و قبول الدّعوة الظّاهرة فالمراد بعمل الصّالحات الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الولويّة و قبول الدّعوة الباطنة و دخول الايمان فى القلب و توابعه من الاعمال القلبيةّ المستتعبة للاعمال القلبيةّ، و ان كان المراد به الايمان الخاصّ .

فالمراد بعمل الصّالحات مستتبعات هذا الايمان ، و لما جاء بالصّالحات معرّفة بلام الاستغراق و اوهم الاتيان بجميع الصّالحات و ليس فى وسع افراد البشر الاتيان بجميع الصّالحات استدركه بقوله: [لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا شَيْئًا مِنْهَا] معترضاً بين المبتدء و خبره [أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] تكرار المبتدء باسم الاشارة اوّلاً و بالضمير ثانياً لتأكيد الحكم و احضار المبتدء بوصفه المذكور و تفخيماً لشأنهم بالاشارة البعيدة و تثبيتاً لهم فى الاذهان بالتكرار.

[و نَزَعْنَا] فى الدّنيا او فى الجنّة [مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ] الغلّ بالكسر الحقد و تشبيه الغلّ بالثّوب و استعمال النزع فيه استعارة تخيلية و ترشيح للاستعارة، و المقصود أنّه تعالى يطهّر صدور المؤمنين من موجبات الغلّ من الكدورات الدّنيويّة و الصّفات الرّذيلة النّفسانيّة حتّى تصفو صدورهم من الحقد و الحسد، خصوصاً بالنسبة الى اخوانهم المؤمنين.

و كذا من العجب و الرّياء و الشّكّ و الشّرك الخفى فلا يبقى فى



صدورهم أَلَّا الْوَدَّ الْخَالِصَ وَالصَّدَقَ التَّامَّ.

[تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ] الجملة حاليّة او مستأنفة جواب لسؤالٍ

مقدّرٍ او خبرٍ بعد خبر.

[وَ] بعد ما صارت صدورهم مصفاة ممّا يوذيههم و مقامهم مأمناً

عمّا لا يلائمهم و مجالسهم فارغين ممّا يسوؤهم [قَالُوا] تبجحاً و شكراً.

[الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَيْنَا لِهَذَا] المقام او هذا الفضل و المراد

بالهداية الايصال الى المطلوب او الى طريق المطلوب مع تهية اسباب سلوكه.

[وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَيْنَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا

بِالْحَقِّ] قالوا ذلك لانهم كانوا مؤمنين بالغيب غير مشاهدين فلما

شاهدوا ما آمنوا به فرحوا بما شاهدوا و اظهروه لغايه السرور [وَتُودُّوْا

أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْ تَتَمَوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] يعنى ما كنتم تعملون

سبب من طرف القابل لا انه سبب فاعلى.

اعلم، انّ الانسان بانسانيته له قوّة الوصول الى الجنان و بفطرته له

النسبة الى العقل الكلّي و مظهره الذى هو النّبىّ (ﷺ) و الوليّ (عليه السلام) و

بتلك النسبة يصحّ نسبة الابوة و البنوة بينهما تكويناً.

و يصحّ نسبة الاخوة بين كلّ الاناسيّ تكويناً، فاذا اتّصل هذه

النسبة بالنسبة التّكليفية بالبيعة العامّة النبوية او الخاصّة الولوية تقوى

تلك النسبة و ظهرت بحيث يصير الولد والدّاً و الوالد ولداً، و بتلك

النسبة و قدر ظهورها يرث الولد من والده بعضاً من ملكه او جميع

ممالک و اذا لم يتصل النسبة التكوينية بالنسبة التكليفية لابلية و  
لاحال الاحتضار انقطعت لامحالة .

و اذا انقطعت نسبته عن الوالد الذى هو العقل الكلّى و مظهره لم  
يرث منه شيئاً و ورثه ما كان ينبغي ان يرثه هو اخوه المناسب له فى  
بعض الجهات فصحّ ان يقال اورثتموها من الله او من العقل او من مظهر  
العقل، و صحّ ان يقال اورثتموها من اهل الجحيم .

كما يصحّ ان يقال : اهل الجحيم اورثوا منازل اهل الجنة من الجحيم  
و قد مضى تحقيق الايراث و كفيته [و نادى اصحاب الجنة اصحاب  
النار] اظهاراً للنعمة تبحّحاً و تقريباً لاصحاب النار .

[أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ  
حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ مِنَ اللَّهِ [بَيْنَهُمْ] و المؤذن هو صاحب مرتبة  
الجمع و هو الذى على الاعراف و لذا فسّر بأمر المؤمنين (عليه السلام) و قال : انا  
ذلك المؤذن .

[أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ] و لما كان الظلم الحقيقى هو سترو  
جهة القلب التى هى الولاية التكوينية، ثمّ الالباء عن الولاية التكليفية  
التي بها يفتح باب القلب و يوضح طريقه الى الله ، و بهذين الظلمين  
ينسدّ طريق القوى المستعدة للاتصال الى صاحب الولاية و هى باتصالها  
بصاحب الولاية تصير من عترة الرسول تكويناً، فسدّ طريقها ظلم عليها  
و ظلم على العترة بوجه و ظلم على صاحب الولاية بوجه .

ثمّ جحود الولاية ثمّ الاستهزاء بصاحب الولاية ثمّ سدّ طريق العباد  
عن الولاية و ذلك ايضاً ظلم على عترة محمد (عليه السلام) بالوجوه السابقة،

فسّر الظلم في الكتاب بالظلم على آل محمد (عليهم السلام) و وصف الظالمين بقوله: [الَّذِينَ يَصُدُّونَ] اى يعرضون او يمنعون [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] تفسيراً للظلم.

[وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ] فانّ سبيل الله هو وجهة القلب تكويناً و ولاية الامام الذى هو المتحقّق بتلك الوجهة تكليفاً، و الكفر بالآخرة هو الكفر بالولاية التكوينية و التكليفية او مسبب عنه .

[وَبَيْنَهُمَا] اى الفريقين او الجنة و النار [حِجَابٌ] و المراد بالحجاب البرزخ الاخرى الذى هو واسطة بين الملكوتين و لابدّ لاهل كلّ من العبور عليه.

كما انّ المراد بالسور فى قوله فضرِب بينهم بسورٍ له باب باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب هو هذا البرزخ، و تحقيق كون الدنيا برزخاً و البرزخ الاخرى واسطةً بين الملكوتين و كون الملكوت السفلى ظلّاً ظلماتياً للدنيا و الملكوت العليا عكساً نورانياً لها، و بعد الخلاص من عالم الطّبع لابدّ من عبور كلّ على البرزخ الاخرى الذى هو بوجه جهنّم .

كما انّ عالم الطّبع ايضاً بوجه جهنّم، و البرزخ الاخرى هو الحجاب الذى ظاهره يلى الملكوت السفلى من قبله عذاب الملكوت السفلى و باطنه الذى يلى الملكوت العليا فيه الرحمة التى هى نعم الجنان الصّوريّة ثمّ نعم الجنان المجردة عن الصّورة و التقدّر قد مضى اجمالاً و سيجيء فى سورة الحديد.

[و عَلَى الْأَعْرَافِ] اى اعراف الحجاب جمع العرف و هو ما ارتفع من الارض و منه عرف الدّيك و عرف الفرس و المعنى على اعالي الحجاب [رِجَالٌ] مخصوصون و هم الَّذِينَ ادركوا البقاء بعد الفناء و وصلوا الى مقام الجمع وردّوا من الحضور الى الخلق لتكميلهم و هم الانبياء (عليه السلام) و الاولياء (عليه السلام).

فأنّهم بعد ردّهم يقفون بملكوتهم على البرزخ لكن على جهاته الّتى فيها الرّحمة و هى اعاليه حتّى يمكنهم الاحاطة و الاتّصال بالملك و الملكوتين، لأنّهم بشأنهم الجبروتىّ اجلّ شأنًا من ان يراقبوا الكثرة . لانّ العالى لا التفات له الى الدّانى بالذّات و بشأنهم الملكىّ لاسعة لهم ولا احاطة حتّى يتيسّر لهم المراقبة و اعطاء كلّ ذى حقّ حقّه، بل بشأنهم الملكوتىّ الّذى يتنزّلون به عن الملكوت العليا الى اعالي البرزخ فيراقبون اهل الملك و الملكوت العليا و السّفلى و يعطون كلًّا حقّه، و لمّا كان النّبوّات و الولايات الجزئيّة اطلاقاً من الولاية الكلّيّة و كان المتحقّق بالولاية الكلّيّة عليّاً و اولاده الطّاهرين (عليه السلام) صحّ تفسير الرّجال بهم و حصرهم فيهم .

و لمّا كان البرزخ مرتبةً من مراتبهم و شأنًا من شؤونهم.

قال على (عليه السلام) : نحن الاعراف.

و لمّا كان جهة البرزخ العليا جهة يعرف بها كلّ من عليها غيره من اهل الملك و الملكوتين و كانت سبيل معرفة الله لغير من عليها.

صحّ قولهم (عليه السلام): نحن على الاعراف، نعرف انصارنا بسيماهم، و نحن الاعراف الّذين لا يعرف الله عزّوجلّ إلّا بسبيل معرفتنا، و نحن

الاعراف يوقفنا الله عز وجل يوم القيامة على الصراط ، فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ، ولا يدخل النار الا من انكرنا و انكرناه .

و لما كان المراد بالاعراف اعالي البرزخ صحّ تفسير اصحاب الاعراف بالذين هم اصحاب البرزخ من الذين استوت حسناتهم و سيئاتهم .

فانّهم اصحاب البرزخ و كون صاحبتهم للاعراف غيركون صحابة الذين على الاعراف فانهم مالكون للاعراف بوجه و متحقّقون بها بوجه ، بخلاف الذين استوت حسناتهم و سيئاتهم ، فانّهم (الذين) واقفون في البرزخ و تحت الاعراف للحساب .

[يَعْرِفُونَ كُلًّا] من اهل الجنة و النار [بِسِيمَاهُمْ] بالعلامة الّتي هي على ظواهرهم من سرائرهم ، فالضمير راجع الى كلّ لا الى الرجال [و نادوا] الضمير راجع الى اصحاب الاعراف من شيعة على (الذين) استوت حسناتهم و سيئاتهم .

كانّهم ذكروا بالالتزام ذكر الاعراف [أَصْحَابَ الْجَنَّةِ] الذين تجاوزوا البرزخ و صحبوا الجنة [أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] تحية لهم و رجاء للوصول اليهم [لَمْ يَدْخُلُوهَا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ] الدخول [وَ إِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ] كان ابصارهم و انظارهم بالاصالة الى اصحاب الجنة [قَالُوا] تَعَوَّذًا و التّجاء الى على (الذين) .

[رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَ نَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ] الذين هم على الاعراف [رِجَالًا] من اهل النار [يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ] يعنى ما اغنى الله عن عذابكم هذا

بحسب مفهومه اللغويّ و المقصود ما دفع عنكم العذاب.

[جَمْعُكُمْ وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ] ما موصولة او مصدرية [أَهْؤُلَاءِ] اشارة الى اصحابهم الذين معهم فى الاعراف الذين يطمعون دخول الجنة و لم يدخلوها بعد لاختلاطهم السيئات بالحسنات.

[الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ] فى الدنيا [لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ] قالوها تقرّياً و شماتة ثم صرفوا الخطاب عن اصحاب النار الى اصحابهم الذين معهم فى الاعراف و قالوا لهم فى حال شهود اصحاب النار لازدياد تحسّرهم.

[أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ] و بما ذكرنا يمكن الجمع بين جميع ماورد فى الاخبار فى بيان الاعراف و اصحاب الاعراف و كيفية وقوفهم على الاعراف مع كثرتها و اختلافها.

[وَ نَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ] لانّ الحجاب الذى بينهما مانع من الوصول لامن الرؤية اذا شاء الله .

[أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ]

الساّتين وجهة القلب التى هى الطريق الى الله.

[الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ] الذى أخذوها من صاحب الدين اى الاسلام الذى اخذوها من النبي (ﷺ) بالبيعة و الميثاق او صورة الاسلام التى انتحلوها من دون اخذها من صاحبها و الوقوف على شرائعها.

[لَهُوَ وَ لِعِبَادٍ] غير مغيبى بغاية او مغيبى بغاية خيالية نفسانية راجعة الى دنياهم لانهم سدّوا الطريق الى الله و ابطلوا استعداد سيرهم بواسطة الاسلام الى الطريق فلا غاية لاسلامهم او لنحتلهم الاسلام

سوى ما تصوّروه من الغياب الرّاجعة الى الدّنيا .

ولذا قال تعالى : [وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا] تعليلاً لاخذ دينهم لهواً و لعباً [فَالْيَوْمَ نَنْسِيهِمْ] يعنى لانلثفت اليهم وهذا على طريقة مخاطباتهم حيث يقولون نسينا فلان يعنى لايلثفت الينا ولايذكرنا بعطيّة .

[كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَما كانوا باياتنا يَحْذَرُونَ] وكما كانوا [وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ] اى كتاب النبوة [فَصَلَّنَاهُ عَلَى عِلْمٍ] متعلّق بجئنا او بفصلناه او متنازع فيه لهما على اخذ مثل معنى الايراد فى المجيء و التفصيل اى اوردناه على علمهم بحقيّة الكتاب او الرّسول (ﷺ)، او هو حال عن فاعل جئنا او فصلنا او عن مفعول جئناهم او عن كتاب .

[هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] بالايمان العامّ لتوجّههم الى وجهة القلب و تهيوّهم لقبول الولاية التّكليفيّة او بالايمان الخاصّ لكونهم على الطّريق و اشارة كتاب النبوة الّذى كان الكتاب التّدوينيّ صورته طريقهم فيسرعون فى السّير .

او المراد بكتاب فصلناه مكتوب مفروض عظيم و هو الولاية الّتى هى غاية النبوة ؛ لانّ جميع النّبوات و الكتب التّدوينيّة لتنبية الخلق عليها و اعدادهم لقبولها ولذلك جاء به مفرداً منكرّاً مشيراً الى عظّمته .

[هَلْ يَنْظُرُونَ] ما ينتظرون [أَلَا تَأْوِيلَهُ] مايؤلّ الكتاب اليه او تأويلنا و ارجاعنا ذلك الكتاب الى حقيقته الّتى هى مقام الولاية الّتى هى روحه واصله و مرجعه [يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِيْنَ نَسُوهُ]

ضمير المفعول راجع الى دينهم او الى لقاء يومهم هذا او الى كتاب فصلناه او الى تأويله و مآل الكل واحد .

و المعنى يقول الذين نسوا حقيقة الدين او الكتاب يعنى تركوها مع الاستشعار بها، فانّ النسيان قد يستعمل فى الترك، او غفلوا عنها بعد الاستشعار و التذكّر بها اولم يستشعروا بها و لم يتذكّروا بها فانّها كانت معلومة مشهودة و بعد تنزّل الانسان الى هذا البنيان صارت منسيّة و جميع الشرائع و العبادات و الرياضات لان يتذكّروا مانسوه من حقيقة الدين و اتّخذوا صورته للاغراض الدنيويّة .

[مِنْ قَبْلُ] من قبل اتيان التأويل تحسّراً و اقراراً بحقيقته [قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] و بالولاية الّتى كانت حقّاً او بالرسالة الحقّة و قد اعرضنا عنه ظلماً على انفسنا .

[فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ] اليوم [فَيُشْفَعُوا لَنَا] عند ربّنا فى الولاية الّذى هو ولىّ امرنا او عند ربّ الارباب .

[أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] بصرف دينهم الّذى هو اعظم بضاعة لهم فى الاغراض الفانية، [وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] اشراكه باللّه و شفاعته عنداللّه من الاصنام والكواكب و روساء الضلالة، و المنظور هو العجل و سامريّه و وجه ضلال مفترياتهم انّهم كانوا ينظرون اليها من حيث حدودها و تعيّناتها.

لانّهم كانوا جعلوها مسمّيات و يفنى كلّ شيء حينئذٍ من حيث الحدود من حيث كونه مسمّى لفناء التعيّنات و الحدود حين ظهور الولاية الّتى هى الوحدة الحقّة الظليّة كما سبق .



[إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] اعلم، انَّ فعل الله تعالى لا يتقيد بالزمان و قد قالوا : انَّ الافعال المنسوبة الى الله منسلخة عن الزمان، فانَّ المحيط كما لا يحاط ذاته بالزمان لا يحاط فعله بالزمان .

و انَّ الايام الله محيطة بالايام الزمانيَّة و مقادير ايام الله متفاوتة بحسب تفاوت مراتب فعله فقد تتقدَّر بالف سنةٍ و قد تتقدَّر بخمسين الف سنة، و انَّ السَّمَاوَاتِ فِي عرف اهل الله عبارة عن عوالم الارواح المجردة عن المادَّة و عن التقدُّر، والارض عبارة عن عوالم الاشباح ماديَّة كانت او مجردة عن المادَّة كعالمى المثال و منها سماوات عالم الطَّبع لتقدِّرها و تعلقها بالمادَّة.

و انَّ مراتب الممكنات الَّتِي هِيَ مخلوقات الله و فيها تتحقَّق السَّمَاوَاتِ و الارض بوجه ستّ و بوجه ثلاث صائرة بحسب النّزول و الصّعود ستّاً و هِيَ مرتبة المقرّبين المهيمين الَّذِينَ هم قيام لا ينظرون، و مرتبة الصّافّات صفاً و يعبر عن الصّفين بالعقول الطّوليّة و العقول العرضيّة المسمّاة بارباب الانواع فى لسان حكماء الفرس، و مرتبة المدبّرات امراً و مرتبة الرّكّع و السّجّد، و مرتبة المتقدّرات المجردة عن المادّة، و مرتبة الماديّات و خلقة السَّمَاوَاتِ و الارض و تماميّتها فى تلك المراتب الستّ، و اذا اريد بالسَّمَاوَاتِ و الارض سماوات عالم الطّبع و ارضه فخلقتها بوجودها الطّبيعيّ و ان كانت فى عالم الطّبع لكنّها بوجودها العلميّ موجودة فى المراتب العالية عليه و هذه هِيَ الايام الستّة الرّبوبيّة الَّتِي خلقت السَّمَاوَاتِ و الارض فيها.

و تلك المراتب مع المشيئة التي هي عرش الرحمن بوجه و كرسيه بوجه تصير سبعاً نزولاً، و باعتبار صعودها تصير مثنى و هذه هي السبع المثنى التي اعطاها الله محمداً (ﷺ)، و لما كان المتحقق بتلك المراتب نزولاً و صعوداً منحصراً في الائمة (عليهم السلام)، لانهم المتحققون بها على الاطلاق و غيرهم متحققون بها بتحققهم، قالوا: نحن السبع المثنى التي اعطاها محمداً (ﷺ) بطريق الحصر، ثم لما كان عرش الرحمن الذي هو المشيئة التي هي الحق المخلوق به اضافته الاشراقية المأخوذة لابشرط و كان بهذا الاعتبار متحداً مع جميع الاشياء .

بل كان حقيقة كل ذي حقيقة و كان باعتبار كونه اضافة و مأخوذاً لابشرط لا تحقق له الا بتحقيق جميع ما ينضاف اليه و لا يتم الا بما ينضاف اليه، قال بعد ذكر خلق السماوات و الارض التي هي جملة الاشياء.

[ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ] معطوفاً بكلمة التراخي، لان الاستواء في العرف هو الجلوس على العرش و لا يتم هذا المعنى الا بتمامية العرش و ليس تمامية العرش الا بتمامية السماوات و الارض، و لذا فسروا الاستواء لنا باستواء نسبته الى الجليل و الدقيق، و لما كانت المشيئة اضافته الحقيقية الى الاشياء كانت ذات جهتين جهة الى المضاف و جهة الى المضاف اليه، و باعتبار جهتها الى المضاف تسمى عرشاً و لذا يطلق عليها هذا الاسم حين تنسب الى الله .

و باعتبار جهتها الى المضاف اليه تسمى كرسيّاً و لذا يطلق عليها هذا الاسم حين تنسب الى الاشياء وسع كرسيه السماوات و الارض.

وورد ان جميع الاشياء فى الكرسيّ و الكرسيّ فى العرش، و وجه كون الكرسيّ فى العرش انّ الجهة المنسوبة الى المضاف محيطة بالجهة المنسوبة الى المضاف اليه .

و قد يسمّى عقل الكلّ بالعرش و نفس الكلّ بالكرسيّ لكونهما مظهرى الجهتين، و قد يسمّى الفلك المحيط عرشاً و الفلك المكوّك كرسياً لكونهما مظهرى هذين المظهرين .

[يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ] يغطّى ليل الزّمان نهار الزّمان، و ليل عالم الطّبع نهار عالم الارواح، و ليل الملكوت السّفلى نهار الملكوت العليا، و ليل طبع الانسان نهار روحه، و ليل جهله نهار علمه، و ليل شهواته و سخطاته نهار رغباته و مرضاته، و ليل ردائله نهار خصائله، و ليل اسقامه نهار صحّته، و ليل ضعفه نهار قوّته و هكذا .

[يَطْلُبُهُ] يتعبّه كالطالب له [حَثِيثاً] و فى استعمال الطّلب و الحثّ هناك دليل على التّعميم و كان المناسب ان يقول : و يكشف النّهار اللّيل او يغشى النّهار اللّيل، و لكنّه تعالى تركه اشارة الى اصالة النّهار و عرضيّة اللّيل و لو قال ذلك لأوهم اصلتها و انّ تقابلهما تقابل الوجوديّين.

[وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النُّجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ] قرىء بنصب الشّمس و القمر و النّجوم و مسخّراتٍ، و قرىء برفعها فهى معطوفة على السّماوات على قراءة التّصب فيها، او على خلق بتقدير جعل، او على يغشى بتقدير يجعل و على قراءة الرّفع فيها فهى مبتدء و خبر.

[أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ] فذلّكة لما سبق و لذا أتى باداة التّنبيه فأنّه

لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ خَالِقُ سَمَاوَاتِ الْأَرْوَاحِ وَارَاضِي الْأَشْبَاحِ وَأَنَّهُ الْمُسْتَوَى الْقَاهِرُ عَلَى الْعَرْشِ الَّذِي هُوَ جَمَلَةٌ عَالَمِي الْأَمْرِ وَالْخَلْقِ، ثُمَّ ذَكَرَ تَدْبِيرَهُ لِلْعَوَالِمِ بِأَغْشَاءِ اللَّيْلِ النَّهَارِ عَلَى وَفْقِ حِكْمَتِهِ الْبَالِغَةِ، فَإِنَّهُ بِهَذَا الْأَغْشَاءِ يَتِمُّ تَرْبِيَةُ الْمَوَالِيدِ وَلَا سِيَّمَا غَايَتَهَا الَّتِي هِيَ الْإِنْسَانُ .

فَإِنَّ الْإِنْسَانَ بِقَالِبِهِ وَقَلْبِهِ تَسْتَكْمِلُ بِتَضَادِّ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَتَعَاقِبِهِمَا بِجَمِيعِ مَعَانِيهِمَا وَتَسْخِيرِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ الَّذِي بِهِ يَتِمُّ نِظَامُ الْعَالَمِ وَيَنْتَظِمُ مَعَاشُ بَنِي آدَمَ ، اسْتِفِيدَ مِنْهُ مَبْدِئِيَّةٌ لِعَالَمِي الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ وَمَالِكِيَّةٌ لِهَمَا فَنَبَّهِ عَلَى الْمُسْتَفَادِ وَاتَى بِاللَّامِ الدَّالَّةِ عَلَى الْمَبْدِئِيَّةِ وَالْمَالِكِيَّةِ وَالْمُنْتَهَائِيَّةِ، مُشِيرًا إِلَى الْإِخْتِصَاصِ الْمُؤَكَّدِ بِتَقْدِيمِ الظَّرْفِ ثُمَّ مَدَحَ نَفْسَهُ بِكَثْرَةِ الْخَيْرَاتِ مُؤَكِّدًا بِرَبُوبِيَّةِ الْعَالَمِ.

بِقَوْلِهِ : [تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ] ثُمَّ فَرَعَ عَلَيْهِ الْأَمْرَ بِالدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ، فَإِنَّ مِنْ لَاشَأْنٍ لَهُ سِوَى الْمَخْلُوقِيَّةِ وَالْمَرْبُوبِيَّةِ لَا يَنْبَغِي لَهُ الْخُرُوجُ عَنِ التَّعَلُّقِ وَالدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ عِنْدَ رَبِّهِ الَّذِي هُوَ مَالِكُ الْكُلِّ وَصَاحِبُ الْخَيْرَاتِ الْكَثِيرَةِ.

بِقَوْلِهِ: [أَدْعُوا رَبَّكُمْ] كَأَنَّهُ قَالَ إِذَا كُنْتُمْ كَذَلِكَ فَادْعُوا رَبَّكُمْ ، وَالدَّعَاءُ يَسْتَعْمَلُ فِي طَلَبِ ذَاتِ الْمَدْعُوِّ وَفِي طَلَبِ أَمْرٍ آخَرَ مِنْهُ كَأَنَّ الْمَدْعُوِّ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ ذَلِكَ الْأَمْرُ، وَالْمَدْعُوُّ مَطْلُوبٌ مِنْ بَابِ الْمَقْدَمَةِ وَكَلَّمَا أُطْلِقَ الدَّعَاءُ كَانَ الْمَطْلُوبُ ذَاتَ الْمَدْعُوِّ لِأَمْرٍ غَيْرِهِ أَلَّا إِذَا قَامَتْ قَرِينَةٌ عَلَى أَنَّ الْمَطْلُوبَ غَيْرَهُ، وَالْمَطْلُوبُ هُنَاكَ ذَاتَ الْمَدْعُوِّ كَأَنَّهُ قَالَ أَنَّهُ حَاضِرٌ عَلَيْكُمْ فِي تَدْبِيرِ أُمُورِكُمْ وَأَنْتُمْ غَائِبُونَ عَنْهُ فَادْعُوهُ إِلَى بَيُوتِ قُلُوبِكُمْ حَتَّى تَحْضُرُوا عِنْدَهُ بِخُرُوجِكُمْ عَنْ غِيْبَتِكُمْ، وَهُوَ مُشْعِرٌ بِمَا قَالَتْ

الصَّوْفِيَّة من الفكر والحضور .

[تَضَرَّعاً وَ خُفْيَةً] مصدران لادعوا من غير مادته فانَّ التَّضَرَّع و الخفية عبارة عن نوعي الدَّعاء ما يظهر على اللسان و ما لا يظهر، فانَّ التَّضَرَّع ملازم للظهور على اللسان او ما يجهر به و ما لا يجهر به.

فانَّ التَّضَرَّع قلما يخلو عن جهرٍ او بتقدير المصدر اى دعاء تضرَّع وخفية، او حالان بكون المصدر بمعنى المشتقَّ او بتقدير مضافٍ اى ذوى تضرَّع، و لاستبعاد فى ان يقال : المراد بالتَّضَرَّع هو الدَّعاء مع الشَّعور به سواء كان بلسان القلب او بلسان القلب، و بالخفية هو الدَّعاء بلسان الحال والاستعداد من غير استشعارٍ به، فانَّ الخفية الحقيقية هى الَّتى لا يستشعر الدَّاعى بها، و تعلق الامر و التَّكليف بها باعتبار مقدّماتها الَّتى هى بشعوره و اختياره .

او يقال : المراد بالتَّضَرَّع هو الدَّعاء بلسان القلب و بالخفية هو الدَّعاء بلسان القلب شاعراً بهما، و هما اللذان يسميان فى عرف الصَّوْفِيَّة بالذَّكر الجلىّ و الذَّكر الخفىّ .

[إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ] المتكبرين المستنكفين عن الدَّعاء المتجاوزين مرتبتهم و شأنهم، لانه من لا يدعو الله من العباد فقد تجاوز عن شأن عبوديته، او المراد بالمعتدين المتجاوزون فى الدَّعاء حدّ الدَّعاء و شأن الدَّاعى من التَّضَرَّع و الانكسار اوحداً الوسط بالاجهار بالصَّوت فى الدَّعاء، اوحداً الوسط بين التَّرك و الاصرار .

فانه ورد : انه مازال المظلوم يدعو على الظالم حتى يصير ظالماً .  
[وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] اعلم، انّ الانسان مالم يبلغ حدّ الرشد

و التَّكْلِيفُ شأنه شأن البهائم في طلب المشتبهات بأيِّ نحوٍ اتَّفَقَ و دفع المولمات كذلك و ليس له شأن الايتمار و الانقياد الا لمن يخاف منه على بدنه، و ليس له شأن الاصلاح في ارض العالم الصَّغير ولا في ارض العالم الكبير .

فاذا بلغ و حصل له العقل حصل له شأنيَّة الايتمار و الاصلاح في ارضى العالمين في الجملة، فان ساعده التَّوفِيق و دعاه الدعاة الآلهيَّون دعوةً عامَّةً ظاهرة و قبل منهم و انقاد لهم بالبيعة العامَّة التَّبويَّة و صار مسلماً كمل له شأنيَّة الاصلاح و حصل له الانقياد في الجملة، فان زاد توفيقه و دعاه الدعاة الآلهيَّون دعوةً خاصَّةً باطنة و قبل منهم و بايع معهم البيعة الخاصَّة الولويَّة و تمَّ له الانقياد، فاما ان يلتحق بملوكوت الدَّاعي و يحصل له حالة الحضور معه و هو المصلح الحقيقي في العالمين.

و اما ان يطلب الالتحاق و شأنه دعاء ربِّه و التَّضَرُّع و الالتجاء اليه في غيبته حتَّى يلتحق به و هو المصلح في الجملة، و ان خذله الله بعد حصول العقل و شأنيَّة الاصلاح و لم يطلب الاسلام، او طلب و دخل فيه و لم يطلب الايمان، او طلب و دخل فيه و لم يكن يدعو ربِّه و لم يطلب الالتحاق بملكوته صار مفسداً في العالمين فكأنَّه قال : ادعوا ربَّكم و لا تتركوا الدَّعاء فتفسدوا في الارض .

[بَعْدَ إِصْلَاحِهَا] بالقوَّة لحصول العقل او بالفعل بالاسلام و الايمان و هكذا في بواقي الاقسام فقله : و لا تفسدوا في الارض، من قبيل اقامة المسبَّب مقام السَّبب كأنَّه قال : لا تتركوا الدَّعاء و الالتجاء و

التَّضَرَّعَ عَلَيْهِ فَتَفْسَدُوا فِي الْأَرْضِينَ بَعْدَ شَأْنَيْهِمَا أَصْلَاحَهُمَا أَوْ بَعْدَ فَعْلِيَّةِ أَصْلَاحَهُمَا وَلَكُونُ هَذَا الدَّعَاءُ هُوَ غَايَةُ كُلِّ عِبَادَةٍ وَطَاعَةٍ كَرَّرَهُ بِذِكْرِ جِهَةٍ أُخْرَى مِنْ جِهَاتِ الدَّعَاءِ.

فَقَالَ: [وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا] مُصَدِّرَانِ أَوْ حَالَانِ كَمَا سَبَقَ وَ الْمَعْنَى خَوْفًا مِنْ فِرَاقِهِ وَ عَدَمِ أَجَابَتِهِ وَ طَمَعًا فِي لِقَائِهِ وَ أَجَابَتِهِ، وَ سَائِرُ الْوُجُوهِ الْمَحْتَمَلَةِ رَاجِعَةٌ إِلَى هَذَا، أَوْ ضَعِيفَةٌ بِحَسَبِ مَقَامِ دَعْوَةِ الرَّبِّ، كَخَوْفِ سَخَطِهِ وَ خَوْفِ عِقَابِهِ وَ خَوْفِ رَدِّهِ وَ خَوْفِ عَدْلِهِ وَ خَوْفِ مِيزَانِهِ وَ خَوْفِ خِذْلَانِهِ وَ الْخَوْفُ مِنْ جَلَالِهِ فَإِنَّ مَنْ اسْتَشْعَرَ فِي حُضُورِ الْمُلُوكِ جَلَالَهُمْ اسْتَشْعَرَ خَوْفًا وَ هَيْبَةً فِي نَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ اسْتِشْعَارٍ بِسَبَبِ لَتَلِكِ الْهَيْبَةِ، وَ اسْتِعْمَالِ الطَّمَعِ لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَدُّ وَ أَنَّ يَكُونُ مُتَرَقِّبًا لِلِقَاءِ الرَّبِّ وَ رَحْمَتِهِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى حُصُولِ أَسْبَابِهِ مِنْ قَبْلِهِ أَوْ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ .

فَإِنَّ فَعَلَ اللَّهِ لَا يَنَاطُ بِالْأَسْبَابِ لِأَنَّ الطَّمَعِ هُوَ تَرَقُّبٌ حُصُولِ الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ تَهَيِّئَةٍ سَبَبٍ لِحُصُولِهِ بِخِلَافِ الرَّجَاءِ وَ لَمَّا أَوْهَمَ ذِكْرُ الطَّمَعِ قَرِينَةً لِلْخَوْفِ تَرْجِيحَ جَانِبِ الرَّجَاءِ وَ عَدَمِ الْإِنَاطَةِ بِسَبَبٍ وَ شَرْطٍ وَ اسْتِوَاءِ نِسْبَةِ الرَّحْمَةِ إِلَى الْكُلِّ بِحَسَبِ الْقَابِلِ كَمَا هُوَ كَذَلِكَ بِحَسَبِ الْفَاعِلِ، رَفَعَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ .

[إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ] تَعْلِيلًا لِلْخَوْفِ وَ الطَّمَعِ، يَعْنِي أَنَّ رَحْمَتَهُ مِنْ جِهَةِ الْفَاعِلِ وَ أَنَّ كَانَتْ مُسْتَوِيَّةُ النِّسْبَةِ إِلَى الْكُلِّ غَيْرَ مُوقُوفَةٍ عَلَى سَبَبٍ وَ شَرْطٍ لَكِنَّهَا مِنْ جِهَةِ الْقَابِلِ مُتَفَاوِتَةٌ النِّسْبَةِ فَلْيُخَفِّغْ غَيْرَ الْمُحْسِنِ وَ لَا يَتَّكِلْ عَلَى عُمُومِ رَحْمَتِهِ وَ اسْتِوَاءِ نِسْبَتِهَا وَ

ليطمع المحسن و ليجدّ في طلب لقائه، و تذكير قريب بتأويل الرّحمة بالرّحم او بتشبيهه بالفعل بمعنى المفعول .

[وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا] قرء بالنّون و بالباء جمعاً للنّشور و البشير و بالصّمتين على الاصل و باسكان العين تخفيفاً و بالفتح كالنّصر مصدرّاً و هو عطف على قوله، ان ربّكم الله الَّذي خلق السّموات، و هو لبيان الاعادة بطريق التمثيل كما انّ الاوّل لبيان الابداء و التّدبير.

[بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ] يعنى المطر، فانه يسمّى بالرّحمة في العرف و لا يخفى تعميم الرّيح و الرّحمة و ان كان التمثيل بحسب ظاهر التّنزيل، [حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا] بالاجزاء الرّشيّة المائيّة، جمع الوصف و افراد الضّمير في [سُقْنَاهُ] باعتبار معنى الجنس و لفظه [لِبَلَدٍ] اليه او لسقيه او لحيائه [مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَاهُ] في ذلك البلد الميّت [بِهِ الْمَاءُ] اى بالسّحاب او الضّمير راجع الى البلد و الباء بمعنى فى.

[فَأَخْرَجْنَا بِهِ] بالماء او بالسّحاب او بالبلد [مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ] اى كما ترون من نشر الرّيح و حمل السّحاب و سوقه الى البلد الميّت و احيائه باخراج الثّمرات [نُخْرِجُ الْمَوْتَى] عن الحيوة الحيوانيّة او عن الحيوة الحقيقيّة الانسانيّة بنشر الرّيح المختلفة و سوق سحاب الرّحمة باعداد الرّيح المختلفة من الاستحالات و الانقلابات و الانتقالات و البلايا و الامتحانات، و تهيج الشّهوات و ايداء السّخطات و وسوسة الشّياطين الجنيّة والانسيّة، و اذا هم الَّذي عاهدناهم عليه بقولنا و لتسمعنّ من الَّذين اتوا الكتاب من قبلكم و من



الَّذِينَ اشْرَكُوا اِذْىَ كَثِيْرًا حَتّٰى يَنْزَعُجُوْا عَنْ قَبْرِ الطّٰىْعِ الْجُمَادِىِّ اَوْ النَّفْسِ  
النَّبَاتِيَّةِ اَوْ النَّفْسِ الْحَيَوَانِيَّةِ وَيَحْيُوْا بِالْحَيَوَةِ الْاِنْسَانِيَّةِ وَيَخْرُجُ فِى اَرْضِ  
وَجُوْدِهِمْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ اِلَّا لِهَيْبَةٍ.

[لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ] غاية للممثل به او للمثل او للتمثيل.  
[وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ] كأنه استدراك لما توهم  
من تساوى البلاد فى خروج النّبات منها و تساوى الاموات فى كَيْفِيَّةِ  
الاحياء و حالة الحيوة، كأنه قال و لكنّ البلد الطيّب يخرج نباته باذن ربّه  
يعنى يخرج جميع مايمكن ان ينبت فيه، فانّ الاستفادة منه بحسب  
مخاطبات العرف خصوصاً مع اضافة النّبات المشعرة بالعموم و مع  
المقابلة مع قرينه.

و هو قوله [وَالَّذِى خَبَثَ] بالنسبة الى الاراضى الصّالحة بسبب  
كونه سبخة [لَا يَخْرِجُ] نباته [إِلَّا نَكِدًا] قليل المقدار عديم النّفع  
[كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ] نعمنا الظّاهرة و الباطنة و ان  
كان بصورة الرّياح المختلفة و الابتلاءات و النّقمات، فانّ تصرّيب امثال  
هذه الآيات لمن عرف أنّها نعم لالمن رآها نقماً و لا يشكر بل يكفر  
بسببها، فانّ كفره و كفرانه ليس غاية لفعلنا بل هو مترتب عليه بالعرض.  
و نقل أنّه قال عمرو بن العاص للحسين بن على (عليه السلام) : ما بال  
لحاكم او فر من لحانا؟ فقراً هذه الآية، و امثال هذا التفسير للآيات تدلّ  
على جواز تعميمها فى كلّ ما يمكن ان تصدق عليه حقيقة او مجازاً.

[لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ] بعد ذكر الابداء و التّربية و التّدبير  
و الاعداء بالتمثيل ذكر تعالى ارسال الرّسل (عليه السلام) ليكونوا على ذكر منه

فلا يستغربوا رسالة البشر، وذكر قصصهم من اقوامهم وما قالوا لهم وما فعل بالمقرّ والمُنكر منهم تسليّة للمؤمنين و تهديداً للمُنكرين المَكذّبين .

[فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ] امرهم بالتّوحيد و عبادة ذلك الواحد كما هو ديدن جميع الانبياء (عليه السلام) [إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] ان تتركوا عبادته و توحيده [قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ] اى المترفون و الرّؤساء، فانّ الاتباع لاشأن لهم الاّ القبول و التّقليد و عدم اتّباعهم للانبياء (عليه السلام) لانّ نظرهم الى الدّنيا و كان المترفون فى نظرهم اجلّ شأنًا من الانبياء (عليه السلام) .

[إِنَّا لَنُرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] لما رأوه مخالفاً لسيرتهم المحبوبة الدّنيويّة الّتى يحسبونها احسن ما يكون فانّ كلّ حزب بما لديهم فرحون، ولذا اكّدوه بتأكيداتٍ.

[قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ] داراهم بنفى معتقدهم و لذا لم يؤكّده مثل تأكيداتهم [وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ] أَبْلَغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ] اتى باللام اشارة الى خلوص النّصح عن شوب الخديعة [وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ] يعنى من صفاته و تدبيره او بافاضة الله [مَالًا تَعْلَمُونَ] بَلَّغْ أَوَّلًا رسالته مع تعقيبه بالانذار و لمّا كذّبوه بابداء اعتقاد ضدّ الرّسالة و هو الضّلالة نفى معتقدهم واثبت دعواه مع لازمها الّذى هو التّبليغ، ثمّ عقّبها بما لاينبغى ردّه من النّصح و العلم بما ليس لهم علم به مداراةً معهم و اظهاراً للرّأفة بهم .

[أَوْ عَجِبْتُمْ] اى اكذّبتهم و عجبتم يعنى لاينبغى التّعجب منكم [أَنْ

جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ] اى ما به تذكركم للآخرة، [عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ] ابدل الرسالة التى فيها الشقاق و العناد بلازمها الذى فيه صلاحهم و هو تذكركم بعواقب امورهم و اضافه الى الرب المضاف اليهم حتى يكون اقرب الى النصح و القبول، ثم عقبه بغايات ثلاث مترتبة منسوبة الى الرسول (ﷺ) و المرسل اليهم و المرسل و فى الكل صلاحهم و نفعهم لابداء ان دعواه الرسالة ليست الا محض نفعهم حتى يكون ابعد من الشغب.

فَقَالَ [لِيُنْذِرَكُمْ] عما انتم عليه مما ليس فيه الا الشر و السوء [وَلِتَتَّقُوا] عما فيه فسادكم بالتوجه و الرغبة فيما فى صلاحكم [وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] من ربكم و هو حسن العاقبة [فَكَذَّبُوهُ] مع انه لم يبق لهم عذر فى تكذيبهم [فَأَنْجَيْنَاهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ] من المؤمنين [فِي الْفُلْكِ وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ] و لم يبق لهم بصيرة حتى نترقب استبصارهم و لانواخذهم .

[وَ إِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا] المراد اخوة العشيرة و القبيلة لا اخوة الدين [قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ] قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ [تسفيه العقل فى الانظار اقبح من نسبة الضلالة.

[وَ إِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ] قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَ لَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَبْلُغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَ أَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ] كانه كان معروفاً بينهم بالامانة و لذا توسل به .

[أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ]

وَ اذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ  
بَسْطَةً [ ذَكَرَهُمْ بِنِعْمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ تَذْكِيرِهِمْ ضَمَنًا بِنِقَمِ اللَّهِ عَلَى قَوْمِ  
نُوحٍ تَخْوِيفًا لَهُمْ مِنْ زَوَالِهَا بِأَحْسَنِ وَجْهِ.  
[ فَادْكُرُوا الْإِنَاءَ اللَّهِ ] تَعْمِيمٌ بَعْدَ تَخْصِيصٍ تَأْكِيدًا [ لَعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ ].

عن الصادق (عليه السلام) أنه قال: اتردى ما آلاء الله؟ قيل: لا، قال: هي  
اعظم نعم الله على خلقه و هي ولايتنا.  
[ قَالُوا أَاجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَ حَذَاهُ وَ نَذَرْنَا كُنَا نَاعْبُدُ آبَاءَنَا فَاتِنَا  
بِمَا تَعِدُّنَا ] اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ [ جعلوا لغاية سفههم مقلدات آبائهم  
علوماً قطعيةً و لذلك تحدوا بما ذكر .  
[ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ ] اى عذاب اتى بقدر و  
الماضى تحقيقاً لتحقيقه، او للإشارة الى ان ما هم عليه من السفاهة و  
الضلالة و المجادلة مع رسول الله (ﷺ) عذاب اليم، لكنهم لا يدركون  
ألمه لكون مداركهم خدرةً.

[ وَ غَضَبٌ ] اخر الغضب مع انه بالتقديم اولى لتقدمه ذاتاً و شرفاً،  
لانه لا يظهر الا بالرجس المسبب عنه فالرجس اسبق ظهوراً منه.  
[ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ ] اعلم، ان  
الاسم ما يدل على شيء آخر بحيث لا يكون حين الدلالة على المسمى  
منظوراً اليه و مقصوداً و محكوماً عليه بشيء، سواء كان ذلك الدال لفظاً  
او نقشاً او مفهوماً ذهنياً او ذاتاً خارجياً مثل لفظ زيد، فانه اسم للذات  
المعيّنة المخصوصة و اذا اريد دلالة على تلك الذات فى قولنا : جاء

زيدٌ، لم يكن ذلك اللفظ منظوراً اليه ولا محكوماً عليه بهذا الاعتبار، بل النظر والقصد الى تلك الذات بحيث يكون اللفظ مغفولاً عنه، وبهذا الاعتبار هو اسم للذات ولا يحكم عليه بشيء من الاحكام .

واذا اعتبر هذا اللفظ من حيث اعتباره في نفسه مع قطع النظر عن اعتبار دلالة على المسمى بل من حيث انه مركب عن حروف ثلاثة متحرك الاول ساكن الاوسط يصير حينئذ محكوماً عليه و منظوراً اليه و مسمى باسم اللفظ والموضوع والاسم المقابل للفعل، وهذان الاعتباران كما هما ثابتان للالفاظ الدالة والاسماء اللفظية كذلك ثابتان لكل ما يدل على غيره من الذوات.

ثم اعلم، ان جميع الاشياء من الذوات النورية الملكية والظلمانية والطبيعية والشيطانية آثار صنعه تعالى ودوال وحدته وعلمه وقدرته ومظاهر جوده ولطفه وقهره، وهى بهذا الاعتبار اسماءه ولاحكم لها ولاسم ولا رسم وليست مسميات وهى بهذا الاعتبار قضاؤه، والرضا بها واجب و عبادتها عبادة الله و محبتها محبة الله لأنها غير منظورات ولا مقصودات بهذا الاعتبار، و اذا جعلت منظوراً اليها و محكوماً عليها و مسميات باسمائه الخاصة كانت بهذا الاعتبار مقابلات له تعالى و ثوانى و لم تكن دوال ذاته و علمه و قدرته بل كانت حينئذ مدلولات و مسميات و مقضيات، والنظر اليها و عبادتها والرضا بها كفر و شرك و الناظر ملوم و مذموم، وبهذا الاعتبار ورد: الرضا بالكفر كفر.

ثم اعلم، ان الانسان ما لم يخرج من بيت نفسه و لم يهاجر الى رسول صدره و لم يتوجه الى نبي قلبه باعانة ولى امره لا يمكن له النظر

الى الاشياء من حيث انها دوالّ ذاته تعالى بل لا يرى فى الوجود الّا الاشياء المتكثّرة المقابلة للوحدة مستقلّاتٍ مدلولاتٍ مسمّياتٍ و ان كانت بحسب الواقع و نفس الامر متعلّقاتٍ صرفةٍ غير مستقلّاتٍ لاحكم لها اصلاً، لكنّها فى نظر هذا المتوطنّ فى بيت نفسه و بلد طبعه لاشأن لها الّا المباينة و الاستقلال و عدم التعلّق و الدلالة على شيءٍ، لكنّه لما كان مأموراً بالخروج من هذا البيت و حجّ بيت الله القلب و الطّوف به بل الإقامة عنده .

ثمّ الوصول الى ربّه و الحضور لديه، و لا يمكنه الخروج الّا باعانة معاون خارجيّ و رفاقة رفيقٍ بشريّ و كلّما فرض معاوناً له ليس فى نظره الّا محكوماً عليه و مستقلّاً و مسمّى غير دالّ على الله و غير اسمٍ له، جعل الله تعالى له معاوناً يعينه على خروجه و امره باتّباعه و نصب له حجةً على جواز النّظر اليه و الاخذ منه و التّضرّع لديه و ان كان فى نظره مسمّى و محكوماً عليه و مستقلّاً، فكونه مطاعاً و متبوعاً و معبوداً عبادة الطّاعة مع كونه ثانياً لله و مقابلاً و مسمّى و محكوماً عليه فى نظره ممّا انزل الله به حجةً و سلطاناً و ليس النّاظر اليه مذموماً و ملوماً و لا كافراً و مشركاً، اذا علمت ذلك فمعنى الآية لا ينبغي لكم المجادلة مع الرّسول فى تصحيح اسماء لا حكم لها و ليست مسمّياتٍ و مستقلّاتٍ بل متعلّقاتٍ صرفةٍ و روابط محضة جعلتموها انتم و آبائكم مسمّياتٍ بمقتضى و قوفكم فى رساتيق انفسكم، و الحال أنّها.

[ما نَزَلَ اللهُ بِهَا] اى معها او فيها او بسببها [مِنْ سُلْطَانٍ] اى سلطنة او حجةً و برهان من هذه الحيثيّة اى كونها مسمّياتٍ و منظوراً

حَتَّى يَرْفَعَ اللّٰهُمَّ عَنْكُمْ وَ يَتَبَدَّلْ شَرْكُمْ بِالنَّظَرِ اِلَى الْحِجَّةِ بِالتَّوْحِيدِ بِوَجْهِ مَا [فَإَنْتَظِرُوا] امر الله في حقكم و حقى .

[إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ فَانْجِنَاهُ وَ الَّذِينَ] آمَنُوا [مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا] التقييد به تنبيه على انه لا يجوز لاحد النظر الى عمله و الاتكال عليه، فانّ العمل ليس له الاّ اعداد القابل للقبول و اما فعل الفاعل فغير مسبب عنه كما مرّ مراراً .

[وَ قَطَعْنَا ذَايِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] تكليفاً [وَ مَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ] تكويناً او كلاهما عامان او خاصان بمعنى واحد، الثّانى تأكيد للاول و معنى قطع الذّابر الاستيصال و عدم بقاء عقب لهم .

وورد ان هوداً (عليه السلام) و صالحاً (عليه السلام) و شعيباً (عليه السلام) و اسمعيل (عليه السلام) و نبينا (عليه السلام) كانوا يتكلمون بالعربية .

[وَ اِلَى ثَمُودَ اَخَاهُمْ صَالِحاً] ثمود اسم قبيلة مسمّاة باسم ابيهم ثمود من اولاد سام بن نوح (عليه السلام) و صالح (عليه السلام) كان من اولاده، او ثمود اسم قرية صغيره على ساحل البحر لا تكمل اربعين بيتاً كما فى الخبر .

[قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلِهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ اٰيَةٌ] هذه ناقة الله مبتدء و خبر مستأنف لبيان البيّنة و لكم حال عن ناقة الله، او عن آية، او خبر بعد خبر، و آية حال مترادفة، او متداخلة، او منفردة، او ناقة الله بدل من هذه، او عطف بيان و لكم خبر و آية حال من المستتر فيه .

[فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي اَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ اَلَيْمٍ وَ اذْكُرُوا] تذكير للنعم بعد التّهديد من النّقم .

[إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَ تَنْحِتُونَ الْجِبَالَ] أَلْتَى هِيَ خَزْنَتَهَا [بُيُوتًا] فَادْكُرُوا الْإِلَهَ [تعميم بعد تخصيص.

[وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ] قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا [ديناً أو مالاً أو حالاً أو جسماً].

[لِمَنْ أَمِنْ مِنْهُمْ] بدل من قوله تعالى للذين بدل الكل ان كان المراد الاستضعاف في الدين و الطريقة، او بدل البعض ان كان المراد مطلق الاستضعاف [أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ] استهزؤا بهم [قَالُوا] في جوابهم من غير مبالاة باستهزائهم زائداً على الجواب الذي هو الاقرار برسالته بالانقياد لما ارسل به والطاعة له.

[إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ] قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ فَعَقَرُوا النَّثَاةَ [بتحريك بعضهم و رضا بعض و عقر بعض،] [وَعَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ] على لسان صالح عليه السلام و هو قوله فذروها تأكل في ارض الله او عن مطلق امره على لسان نبيه و لم يطيعوه في شيء منه، او عن امر ربهم الذي هو العقل و حكمه فانه امر تكويني.

[وَقَالُوا] تَجَرَّيَا عَلَى الرَّبِّ وَ رَسُولِهِ [يَا صَالِحُ أَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ] الزلزلة و لا ينافيها قوله تعالى فاخذتهم الصيحة كما في سورتي هود و الحجر لان الزلزلة كانت مسببة عن الصيحة.

[فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ] ملزقين بالارض و الجثوم اللزوم بالمكان [فَتَوَلَّى عَنْهُمْ] بعد ما ابصرهم صرعى، والاتيان



بالمضارع فى قوله و لكن لاتحبون الناصحين لتصوير الماضى حالاً احضاراً له و اشارة الى ان هذا كان ديدنهم كأنه لاينفك عنهم حتى بعد الموت، او المعنى فتولّى عنهم بعد اتمام الحجة عليهم والايان به مصدراً بالفاء بعد ذكر اهلاكهم لانه تفصيل لسبب الاهلاك و من قبيل عطف التفصيل على الاجمال .

[وَقَالَ] تحسراً او تبرياً [يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ وَ لَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ] قصة صالح (عليه السلام) و ناقلته و كيفية خروجها باقتراحهم عن الجبل و متاركته مع قومه و كيفية عقر الناقة و اهلاكهم مذكورة فى المفصلات.

[وَلُوطًا] عطف على نوحاً و لوط (عليه السلام) كان ابن خالة ابراهيم (عليه السلام) و كانت سارة زوجة ابراهيم (عليه السلام) اخت لوط و خرج ابراهيم (عليه السلام) من بلاد نمرود الى الشام و معه لوط و سارة و خلف لوطاً بادنى الشامات للدعوة و ذهب هو الى اعلى الشامات.

[إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ] فى الدعوة و المعاشرة لافى النسب و الملة. [اتأتون الفاحشة] المعهودة و هى اتيان الرجال و الاعراض عن النساء، [مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ] انكم لتأتون الرجال شهوةً [صَرَخَ بِمَا كُنِيَ عَنْهُ أَوَّلًا تَفْضِيحًا وَ تَوْبِيخًا وَ لَذَلِكَ اتَى بِهِ مُؤَكِّدًا بِتوكيداتٍ توكيداً للتوبيخ .

[مِنْ دُونِ النِّسَاءِ] بل انتم قومٌ مُسْرِفُونَ] يعنى لستم عادلين بل انتم قوم مسرفون، فهو من قبيل العطف باعتبار المعنى .

[وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ]

یعنی ما كان لهم جواب يصلح لمقابلة محاجته و نصحه و لذا عدلوا عن المحاجة اللسانیة الى مغالبة القالبیة و علّوه بما هو دلیل صحة نصحه، فقالوا [إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ] من الفواحش و امثال افعالنا. [فَأَنْجَيْنَاهُ] بعد اتمام الحجة عليهم [وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ] فانها كانت تسرّ الكفر و توالى اهل القرية، [كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ وَ أَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا] عجيباً و هو امطار الحجر .

[فَانْظُرْ] يا محمد (ﷺ) اويامن يمكن منه النظر. [كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ] فى الخبران لوطاً (عليه السلام) لبث فى قومه ثلاثين سنة و كان نازلاً فيهم و المجرمين لم يكن منهم يدعوهم الى الله و ينهاهم عن الفواحش و يحثهم على الطاعة، فلم يجيبوه و لم يطيعوه و كانوا لا يتطهرون من الجنابة بخلاء اشحاء على الطعام فاعقبهم البخل الداء الذى لادواء له فى فروعهم ، و ذلك انهم كانوا على طريق السيّارة الى الشام و مصر و كان ينزل بهم الضيفان فدعاهم البخل الى ان كانوا اذا نزل بهم الضيف فضحوه، و انما فعلوا ذلك لينكل النازلة عليهم من غير شهوة لهم الى ذلك فأوردهم البخل هذا الداء حتى صاروا يطلبونه من الرجال و يعطون عليه الجعل.

و كان لوط (عليه السلام) سخياً كريماً يقرى الضيف اذا نزل بهم فنهوه عن ذلك، فقالوا لا تقر ضيفاناً تنزل بك فانك ان فعلت فضحنا ضيفك فكان لوط (عليه السلام) اذا نزل به الضيف كتم امره مخافة ان يفضحه قومه و ذلك انه لم يكن للوط (عليه السلام) عشيرة فيهم.

[وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا] نقل انهم كانوا اولاد مدين بن

ابراهيم (عليه السلام) و شعيب (عليه السلام) كان منهم و سموا باسم جدّهم و سميت قريتهم به ايضاً و هي لاتكمل اربعين بيتاً.

[قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَكْمِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] و البيّنة هي محاجّته الواضحة الّتي لايمكنهم ردّها لانّها كانت ممّا يرتضيها كلّ ذى شعورٍ خال عن اللّجاج .

فانّ معرفة الرّسول برسالته اولى من معرفته بالمعجزة او معجزة كانت له مثل معجزة صالح و لكن لم تذكرلنا.

[فَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزَانَ] يعنى بعد اتيان البيّنة لاعذرلكم فى عدم قبول قولى فتقبّلوه و اوفوا الكيل و الميزان و الايفاء اداء تمام ما حقّه ان يؤدّى و المراد ايفاء ما يستقدّر بالكيل و الوزن نسب اليهما لاستلزام نقصان المكيل نقصان الكيل و كذا الموزون و ما يوزن به كما نسب النقص اليهما فى محلّ اخر، و لا يخفى عليك تعميم الكيل و الميزان للمحسوس منها و غيره من الانبياء (عليهم السلام) و الاولياء و اخلاقهما و سننهما و آدابهما و من الكتب السماويّة و الشرائع الالهية، و هكذا التعميم فى العالم الكبير و الصّغير.

[وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ] امّا تأكيد لايفاء الكيل و الميزان على ان يكون المراد بالاشياء هي المكيلات و الموزونات او يكون المراد بالمكيل و الموزون هو مطلق الاشياء بناء على تعميم الكيل و الميزان .

فانه ما من شيءٍ جسمانيّ او غيرجسمانيّ الاّ يمكن فيه تحديد او تعميم بعد تخصيص على ان يكون المراد بالمكيل و الموزون المتقدّرين

بالآلة المخصوصة، او تأسيس و تفصيل مع سابقه لكيفية المعاشرة على ان يكون المراد ببخس الناس اشياهم اخذ الزيادة عن الحقّ منهم، او تخصيص بعد تعميم بناء على تعميم الكيل و الوزن حتّى يكون اعمّ من المعاملة مع الناس و من المعاملة مع الله و يكون شاملاً لجميع الاشياء و تخصيص البخس بالناس او بينهما عموم من وجه بناءً على تخصيص الكيل و الميزان بما يتقدّر بهما سواء كان المعاملة مع الله او مع الناس و تعميم الاشياء و تخصيص البخس بالناس.

[وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] تعميمٌ بعد تخصيص كسابقه او تأسيس على ان يكون المراد بالافساد اهراق الدّماء و القاء العداوة بين العباد و الاسر و النهب و التّعديّ عليهم و منع جميع الحقوق من اهلها و اعطائها لغير اهلها، او على ان يكون المراد بالافساد هو منع العباد من طريق الآخرة و هو طريق الولاية؛ فيكون قوله : و لا تفعدوا بكلّ صراط توعدون تفسيراً له، و المراد بالارض اعمّ من ارض العالم الصّغير و العالم الكبير.

[بَعْدَ اضْلَاحِهَا] بالعقل فى الصّغير و بالانبياء عليهم السلام و اوصياهم عليهم السلام فى الكبير، و المراد بهذا القيد بيان انّ الواقع هكذا و الاشعار بغاية قبح الافساد لا التقييد به [ذِكْكُمْ] المذكور من الايفاء و ترك البخس و الافساد [خَيْرٌ لَّكُمْ] ممّا تزعمونه خيراً من جلب النّفع بالتّطيف و الافساد، او المراد مطلق الفضل لا التّفضيل فانه كثيراً ما يستعمل من غير ارادة التّفضيل.

[إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] معتقدين بالله و الآخرة شرط تهيج بناءً على

كون ايمانهم بالله مقطوعاً به للمتكلم والمخاطب بحسب اقرارهم، او شرط تقييد بناءً على كونه مشكوكاً فيه او منزلاً منزلة المشكوك سواء قدر الجزاء موافقاً لوفوا (الى آخره) او موافقاً لقوله: ذلكم خير لكم و على التقييد يكون بمفهومه تهديداً لهم يعنى ان لم تكونوا مؤمنين فافعلوا ما شئتم او فليس ذلك خيراً لكن بل لم يكن حينئذٍ فرق بينه وبين ضده لكم.

[وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ] اخره عن قوله: ذلكم خير لكم اشارة الى عدم تسويته مع ما سبق فى القبح وانه لا يتصور فيه خير نفسانى ايضاً وانه اقبح الاشياء للمؤمنين وغيره، وقيل فى نزوله: انهم كانوا يقعدون فى الطريق يتوعدون من اراد شعيباً عليه السلام و من آمن به و يلقون الشبهات على الخلق باظهار اعوجاج دينه و اختلال طريقه كما كان ديدن الخلق كذلك قديماً و جديداً خصوصاً فى زماننا هذا، او المقصود نهيههم من العقود فى طرق النفوس كالشيطان و صد سبيلهم الى الله والى خلفائه.

[وَتَصُدُّونَ] عطف على توعدون [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ] اى بالله يعنى تصدون من أيقن بالله عن سبيل الله التى هى قبول النبوة بالبيعة العامة او تصدون من آمن بالله بقبول الدعوة العامة و بالبيعة النبوية عن سبيل الله التى هى قبول الولاية بالبيعة الخاصة .

[وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا] تطلبون لسبيل الله اعوجاجاً حتى تظهروه على الخلق و تصدونهم عنها او تبغونها من حيث عوجها او تبغونها حالكونها معوجة يعنى ان كانت معوجة تطلبونها بخلاف ما اذا كانت

مستقيمةً لا عوجاً جكم.

[وَإِذْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَقَاتِلُ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا بِالْحَرْبِ إِذْ كُنتُمْ فِيهَا وَأَمَّا الَّذِينَ أُتُوا بِالْحَرْبِ فَهُمْ يُؤْذُونَ] [وَإِذْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَقَاتِلُ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا بِالْحَرْبِ إِذْ كُنتُمْ فِيهَا] بعد ما امرهم و نهاهم بضد فعلهم ذكرهم نعمة الله التي هم فيها من البركة في النسل او في المال ليكسر به سورة غضبهم حتى يستعدوا لقبول نصحه بتذكر النعمة و شكرها. [وَإِنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] ذكرهم النعمة التي هي اثر رحمة تعالى و النعمة اللائقة لامثالهم بسبب الافساد التي هي اثر غضبه جمعاً بين اللطف و القهر و التبشير و الانذار كما هو وظيفة الدعوة و النصيح.

[وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ أَمَنُوا بِآلِذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَ طَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا] الاتيان باداة الشك اما للتجاهل او لشك المخاطب [فَاصْبِرُوا] فانتظروا، الخطاب لمجموع الطائفتين وعداً للمؤمنين و وعيداً للكافرين، [حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ] اما في الدنيا بنصرة المحق على المبطل او في الآخرة بانعام المحق و الانتقام من المبطل.

[قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا] بعد العجز عن المحاجة و الحجة اجابوه بالتخويف كما هو شأن اهل الزمان من المبادرة الى التهديد بالقتل و نحوه عند العجز عن الحجة.

[أَوْ لَتَعُولُنَّ فِي مِلَّتِنَا] لما كان اعتقادهم ان شعيباً عليه السلام كان على ملتهم ثم خرج منها و ادعى النبوة اعزازاً لنفسه قالوا: لتعودن، او كان (عليه السلام) قبل التكليف مستتاً بظاهر سننهم ثم خرج منها حين الرشد او

حين اظهار النبوة او غلب جانب اتباعه في اطلاق العود عليه، او العود بمعنى الصيرورة من الافعال الناقصة، و على اى تقدير لا يلزم منه ان يكون (الاعراف) على ملّة باطلة حتى يرد ان الانبياء (عليهم السلام) معصومون عن الخطاء و الشرك .

[قَالَ أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ] تعيدوننا في ملتكم يعنى ان الدّخول في الملّة حقيقة لا يكون الا عن اعتقاد بصحتها، و لا يقع الاعتقاد بصحة ملّة الا من حجة، و لا حجة لكم على صحتها بل لى الحجة على بطلانها فكيف يتصور لى الدّخول في ملتكم مع كراهتى للدّخول فيها.

[قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] مصدرٌ تأكيدى او الكلام مبتنى على تجريد الافتراء من مفهوم الكذب [إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ] يعنى ان عدنا فى ملتكم يلزمننا الافتراء على الله و هو الذى افتر منه و اذمكم عليه، و لزوم الافتراء اما باعتبار ادعاء النبوة من الله، او باعتبار تصحيح ملتهم مع انها عند الله باطلة، او باعتبار ابطال ملتهم قبل العود فانه يلزم عند العود فيها افتراء ابطالها، او باعتبار ابطال ملته بعد الدّخول او باعتبار الكل.

[بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا] و فى اتيان نجينادون اخرجنا دلالة على انه (الاعراف) لم يكن على ملتهم، و لما كان المفهوم من قولهم او لتعودن فى ملتنا بحسب المقام تهديدهم باجبارالعود لم يكتف فى الجواب بقوله اولو كنا كارهين واتى بمايدل على انهم لايقدرّون على الاجبار الا اذا شاء الله ليكون ردّاً عليهم و اظهاراً لدعوى التوحيد بوجه آخر.

فقال: [وَمَا يَكُونُ لَنَا] يعنى ما يمكن لنا فلا يمكن لكم اجبارنا

ايضاً، [أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا] التّوصيف للإشارة الى انّ له التّصرّف و التّعريض بعدم جواز تصرّف الكفّار فى وجودهم ليصير كالعلّة لتعلّق العود على المشيئة، [وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً] كرّر ربّنا لازدياد تمكّن ربوبيّته و الجملة امّا حال من الله او مستأنفة جواباً لسؤال محتمل او للمدح، [عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] وضع الظّاهر موضع المضمّر تمكيناً له بالآلهيّة فى النفوس و اشعاراً بعلة الحكم .

[رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ] التجأ الى الله و استغاث منه بعد ما حاجّ قومه و أجابهم بما أجابهم و لم ينجع فيهم، و الفتح بمعنى القضاء او بمعنى الفصل او من الفتح الذى يستعمل فى الامور الصّعبة، [وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ وَ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنَّ أَبْعَثُكُمْ شُعَيْباً إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ] فى الدّنيا بعدم عزّتكم فى الخلق و عدم حسن معاشرتهم معكم، و فى الآخرة باستحقاقكم العذاب لضلالتكم و عدم شفيع لكم لانحرافكم عن الاصنام و امثالها، و عن السّيرة الّتى شاهدناها من آبائنا و كنّا عليها و اعتدناها و ما تضرّرنا بها.

[فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ] الزّلزلة و لا ينافى هذا ما سورة هود من قوله تعالى: و اخذت الذين ظلموا الصّيحة فى حقّ قوم شعيب لانّ الزّلزلة قلّما تنفك عن الصّيحة.

[فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ] جثم الانسان من باب ضرب و نصر لزم مكانه فلم يبرح او وقع على صدره او تلبّد بالارض [الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا] اى فى الدّار سواء اريد منها القرية او الدّور، و المعنى المنزل و وضع الموصول موضع المضمّر اشعاراً بعلة



الحكم و ذمّاً لهم بهذا الوصف و تمكيناً له فى الاذهان ليكون عبرة.  
 و لذلك كرّره و قال: [الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ]  
 و هو ردّ لقولهم لئن اتبعتم شعيباً انكم اذاً لخاسرون و لكونه ردّاً عليهم  
 جاء بضمير الفصل للاشارة الى الحصر الاضافى، [فَتَوَلَّى عَنْهُمْ] بعد  
 اهلاكهم، و اتيان الفاء للترتيب فى الاخبار لافى التّحقّق.

[وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ  
 فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ] اى كيف احزن عليهم لهلاكهم مع  
 كفرهم او كيف ادعولهم و لا ادعو عليهم .

[وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ]  
 البأساء الشّدّة و الفقر و الشّدّة فى الحرب. [وَالضَّرَّاءِ] فى الاموال و  
 النفس [لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ] اعلم، انّ المانع من قبول التّبوءة و الانقياد  
 تحت احكام القالب و كذا من قبول الولاية و الانقياد تحت احكام القلب  
 هو استبداد الانسان بالرأى و استقلاله فى الأمر و ظنّ عدم احتياجه الى  
 غيره، و كلّ ذلك من صفات النّفس و الخيال، و هذه هى المانعة من ظهور  
 حقّيّة المحقّ و بطلان المبطل.

و لما كان تماميّة الدّعوة بوجود الدّاعى و دعوته و استعداد القابل  
 و استحقاقه و انتفاء المانع و منعه فاذا اراد الله تعالى هداية قومٍ و  
 دعوتهم الى الحقّ، سواء كان ذلك فى العالم الكبير او الصّغير بعث اليهم  
 من يدعوهم اليه ليتحقّق الدّعوة و اخذ المدعوّين بالبأساء و الضّرّاء،  
 ليستعدّوا بذلك و يرتفع المانع من قبول دعوة الدّاعى و الحاجب من  
 ظهور حقّيّته و ليتضرّعوا و يلتجؤا بترك الاستبداد و الانانيّة حتّى

يَسْتَحِقُّوا بِذَلِكَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَ قَبُولَ دَعْوَةِ الدَّاعِي.

[ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ] يعنى عادتنا الابتلاء تارة بالسَّيِّئَاتِ و تارة بالحسنات ليتِمَّ حُجَّتُنَا و دعوتنا و لم نجعلهم مسلوبى الاختيار فى قبول الدَّعْوَةِ فَانَّهُ فى اجبارهم لا يحصل المطلوب من امتياز السَّعِيدِ عَنِ الشَّقِيِّ و عمارة الدَّارَيْنِ [حَتَّى عَفَوْا] محوا عن قلوبهم آثار البأساء و الضَّرَّاءِ و المهمما او محوا تضرَّعهم و التجاءهم اوزادوا فى المال و الاولاد وزاد فى العلم فبطروا.

[وَقَالُوا] حَالًا اَوْ قَالًا: [قَدْ مَسَّ أَبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَ السَّرَّاءُ] يعنى انَّ الضَّرَّاءَ و السَّرَّاءَ من عادة الدَّهْرِ قالوا ذلك للتلويح بانَّهُ لا ينبغي ترك التَّمَتُّعِ و لا الالتجاء و التَّضَرُّعِ [فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً] من غير تقديم امارات [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] لعدم تقدُّم الامارات.

[وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى] قرى العالم الكبير او قرى العالم الصَّغِيرِ [أَمْنُوا] بالبيعة العامَّةِ [وَأَتَّقُوا] بالبيعة الخاصَّةِ فَانَّ التَّقْوَى الحَقِيقِيَّةَ لا يمكن حصولها إلَّا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصَّةِ، لانَّ حقيقة التَّقْوَى كما سبق هى التَّحَرُّزُ عَنِ الطَّرِيقِ المَعْوِجَةِ لِلنَّفْسِ الَّتِى توصل السَّالِكِ الى المَلَكُوتِ السَّفْلِيِّ، و بعبارةٍ أُخْرَى هى التَّحَرُّزُ عَنِ السَّلُوكِ الى المَلَكُوتِ السَّفْلِيِّ و دار الجَنَّةِ.

ولا يمكن ذلك التَّحَرُّزُ إلَّا بامتياز الطَّرِيقِ المُسْتَقِيمِ الَّذِى يوصل سالكه الى المَلَكُوتِ العَلِيِّ و سلوك ذلك الطَّرِيقِ، و لا يحصل الامتياز إلَّا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصَّةِ و قبول الدَّعْوَةِ الباطنة لانَّ بها انفتاح باب القلب الى المَلَكُوتِ العَلِيِّ و ظهور طريقه اليها الَّذِى هو الطَّرِيقُ

المستقيم، و للإشارة الى هذا المعنى آخر التّقوى ههنا عن الايمان و ان كانت بمعنى آخر مقدّمة على الايمان .

او المعنى، لو أنّ اهل القرى آمنوا بالايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصة الولويّة و اتّقوا ما ينافى ايمانه الدّاخل فى قلبه من الفعلية الحاصلة فى قلب المؤمن من قبول الولايه و من الذّكر المأخوذ من صاحبه و من الفكر الحاصل من مداومة الذّكر الذى هو ملكوت الامام و صورته المثاليّة الّتى تظهر على قلب المؤمن السّالك و يشاهدها فى مرآة صدره، هذا فى الكبير .

و أمّا فى الصّغير فالمعنى لو أنّ اهل القرى آمنوا و اذعنوا بحكومة العقل و لاسيّما العقل المتقاد لولّى الامر و اطاعوه فى حكومته و اتّقوا من مخالفة احكامه، [لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ] اعلم، انّ الانسان بحسب التّحليل الأوّل ينحلّ الى جزءٍ روحانىّ سماوىّ و جزءٍ جسمانىّ ارضيّ، و له بحسب كلّ جزءٍ حاجات و طلبات و ملائمت و منافرات و هما اللّتان يعبّر عنهما بالخيرات و الشّرور، و البركة هى الزّيادة و الكثرة فى الخيرات.

فاذا آمن الانسان و انقاد لكثير خيراته الجسمانيّة الحاصلة من الارض و خيراته الرّوحانيّة الحاصلة من السّماء، و ايضاً كثر خيراته الرّوحانيّة و الجسمانيّة من اعتناق سماوات الطّبع مع ارض الطّبع، و من اعتناق سماوات الارواح مع اراضى الاشباح النّوريّة و الظّلمانيّة ذلك تقدير العزيز العليم.

[وَلَيْكِنْ كَذَّبُوا] الرّسل (ﷺ) و اوصياءهم (ﷺ) و العقل و حكمه

[فَأَخَذْنَاهُمْ] ای عاقبناهم [بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من نتائج اعمالهم و تكذيبهم .

[أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى] امّا بتقدير معطوف بين الهمزة و الفاء ای الم يؤمنوا بعد ذلك فأمنوا، او هو على التّقديم و التّأخير معطوف على اخذناهم بتقدير القول و التّقدير فيقال بعد ذلك : أأمن اهل القرى. [أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِأُسْنًا بَيِّنَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ] و المقصود من اهل القرى المكذبون لمحمد (ﷺ) و الواقفون من الايمان به.

[أَوْ أَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِأُسْنًا ضُحًى] وقت ارتفاع الشمس [وَهُمْ يَلْعَبُونَ] لما كان المقام مقام التهديد كرّر اهل القرى و لفظ بأسناجراً على ما عليه العرف فى المخاطبات فانهم كثيراً ما يكرّرون الالفاظ من شدّة الغيظ اولتمكين التهديد .

[أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ] اتى بالفاء لتفاوت ما بين البأس حين الغفلة و المكر بخلاف بأس الليل و بأس الضّحى، فانّ اتيان عذاب الله امّا مع تقدّم اماراتٍ له او و من غير تقدّم اماراتٍ و هو البأس بغتة حين النوم او حين اللّعب او مع تقدّم امارات ضده و هو المسمّى بالاستدراج و المكر لشباهته بمكر المخلوق .

[فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ] بنقص عقولهم الّتى هى بضاعتهم فانّ العاقل حين تجدد النّعمة يحتمل النّعمة بالنّعمة فيخاف عاقبتها بخلاف الجاهل فانّ نظره الى صورة النّعمة لا يتجاوزها الى احتمال اندراج النّعمة فيها .

[أَوَلَمْ يَهْدِ] قرىء بالنّون و بالغيبة و على هذا القراءة فالفاعل

ضمير المصدر اى الم يقع الهدى او ضمير أخذ المكذبين بما كانوا يكسبون، او الفاعل قوله ان لو نشاء اصبناهم يعنى الم يهد قدرتنا على الاصابة ان شئنا، بمعنى علمهم بقدرتنا من ملاحظة حال الماضين، [لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ] اللام للتقوية او لتضمين يهد معنى يبين اى الم يبين للذين يرثون الارض [مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا] او من بعد اهلا كنا اهل الارض [أَنْ لَوْ نَشَاءُ] اى انه لو نشاء و هو مفعول ثانٍ ليهد او فاعلٌ كما ذكر [أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ] كما سمعوا و شاهدوا من الماضين.

[و نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ] عطف على اصبناهم او على الم يهد فان الاستفهام التوبيخى يقرّر ما بعده نفياً كان او اثباتاً كأنه قيل : ما يهتدون الى طريق الآخرة و التوحيد و نطبع او هو مستأنف بمعنى و لكن نطبع على قلوبهم، [فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ] الخبر [تِلْكَ الْأَقْرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا] بعض انبائها.

[و لَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ] استخدام فى الضمير او المراد بالقرى اهلها مجازاً [بِالْبَيِّنَاتِ] باحكام الرّسالات او الحجج و المعجزات الواضحات.

[فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] دخول كان فى مثله لتأكيد النفي [بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ] من احكام العقل و النبوة التكوينية، فان من انقاد للعقل قبل ظهور دعوة النبى (ﷺ) يقبل دعوة النبى (ﷺ) و من كذب العقل يكذب النبى (ﷺ) لامحالة لان النبى (ﷺ) عقل بوجه، و العقل نبى بوجه او بما كذبوا فى الذّراء كما فى الاخبار، و بعد التحقيق يرجع التّكذيب فى الذّرو التّكذيب بالعقل الى امر واحد.

[كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ] يعنى كما طبع الله على قلوب اهل هذه القرى حتى لا يؤمنوا مع ظهور الحق يطبع الله على قلوب جملة الكافرين. [وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ] بمنزلة التعليل للطبع و المراد بالعهد هو العهد مع النبي (ﷺ) او الولي (عليه السلام) و بعبارة اخرى هو عقد الاسلام او الايمان، او المراد بالعهد هو الفعلية الحاصلة من عقد البيعة يعنى ما عاهدوا او عاهدوا و أبطلوا. و لا ينافى ذلك ماورد فى الاخبار من تفسير العهد بوفاء العهد الحاصل فى الذرّ فانّ المراد بالوفاء بالعهد فى الذرّ هو قبول التوبة او الولاية.

[وَإِنْ وَجَدْنَا] انه وجدنا [أَكْثَرَهُمْ كَفَّاسِقِينَ] خارجين من حكومة العقل، فانّ الفسق هو الخروج من تحت حكم الله سواء كان على لسان النبي الخارجى او الباطنى و بعد تفسير العهد بما ذكر فالاولى تفسيره بالخروج من حكومة النبي الباطنى موافقاً لما سبق فى تفسير قوله: فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل .

[ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا] التسع [إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ فَظَلَمُوا بِهَا] يعنى ظلموها لانهم وضعوا موضع الاقرار بما ينبغى الاقرار به لوضوحه و ظهوره الكفر به، و لذا بدل الكفر بالظلم و عدّاه بالباء على تضمين معنى الكفر، او مثل معنى الالتصاق، او ظلموا موسى بسبب الآيات التى هى اسباب الطاعة فيكون اشارة الى نهاية وقاحتهم و ظلمهم.

[فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] من اغراق فرعون و ملأته و اهلاك الامم السابقة بما اهلكوا به.

[وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] اليكم [حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ] كان القياس ان يجعل ان لا اقول على الله الا الحق مرفوعاً بحقيق و يجعل مدخول على هو المتكلم كما قرىء به، لكنّه قلب مجازاً للمبالغة في الصّدق كأنّه امر متجوهر و المتكلم من اوصافه، اوللاشارة الى ما هو حقيقة الامر من اصالة الوجود و اعتباريّة المهيّات .

فانّ الانسان على المذهب الحقّ نحو من الوجود متحدّد بالحدود المتعيّنة و صفات الوجود متّحدة معه و التّغاير في مفهومها فقط، و الحدود امور اعتباريّة عدميّة لاحقيقة لها و الوجودات الامكانيّة لاستقلال لها ولا انانيّة بل هي متعلّقات محضة و فقراء الى الله و الله هو الغنى.

والانانيّة الّتي هي عبارة عن الاستقلال أنّما هي باعتبار الحدود العدميّة فهي من اعتبارات الانسان و تابعة لحقيقته لا أنّها حقيقته فهي تابعة لصدقه الّذي هو حقيقته، فصحّ ان يقال انا حقيق على الصّدق بهذا الاعتبار كما يصحّ ان يقال حقيق ان لا اقول على الله الا الحقّ علىّ بتشديد الياء باعتبار ملاحظة مفهومي الانانيّة و الصّدق و بهذا الاعتبار قيل : حقّ القضايا الّتي تنعقد بين الممكنات ان يجعل الموضوع نحواً من الوجود و المحمول مهيّة من المهيّات .

فيقال : الوجود انسان مثلاً، لانّ الانسانيّة الّتي هي عبارة عن حدّ الوجود عرض تابع للوجود و الوجود متبوع، و قيل فيه بتضمين حقيق معنى حريص و كون على بمعنى الباء و غيرذلك من الوجوه، و قرىء

بوجه آخر غير ما ذكر ايضاً ، و لما كانت الدّعاوى العظيمة من شأنها ان لا يسمع فيها و لا تسمع الاّ ببينة و شاهد بادر (عليه السلام) اليها قبل مطالبتها فقال : [قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] فاقبلوا قولى و لا تخالفوا، [فَارْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ] و لما كان صحّة الدّعاوى و سقمها منوطة بالبينة طالبها منه و لم يتعرّض لغيرها.

[و قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ فَآلَقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنّٰظِرِينَ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنَ] اى من خواصّهم خطاباً للملأ الاخرى حوله من غير الخواصّ و لعلّ فرعون شاركهم فى هذا القول بقرينة قوله فماذا تأمرون فلا ينافيه ما فى الشعراء من قوله تعالى: قال للملأ حوله و يحتمل ان يكون قوله تعالى : يريد ان يخرجكم مستأنفاً من فرعون و ان يكون هذا مع ما فى الشعراء فى مجلسين.

[إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ] و تشيرون [قَالُوا] قالت الخواصّ او الملأ حوله غير الخواصّ [أَرْجِهْ وَ أَخَاهُ] من الارعاء بمعنى التأخير يعنى اخر امرهما حتّى يمكن لك التدبير، قرئ ارجئه على الاصل بسكون الهمزة وضمّ الهاء و ارجئه بسكون الهمزة و كسر الهاء على خلاف القياس، و ارجهى من ارجيت بكسر الهاء مع الاشباع، و ارجه بكسر الهاء بدون الاشباع و ارجه بسكون الهاء مع الاشباع و ارجه بكسر الهاء بدون الاشباع و ارجه بسكون الهاء تشبيهاً له بالواو و الياء الضّمير من كما قيل، او تشبيهاً لهاء الضّمير بهاء السّكت او اجراءً للوصل مجرى الوقف .



[وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ يَا تُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ وَ  
جَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ] يعنى فأرسل و حشروا و جاؤا فرعون [قَالُوا  
إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ] و قرىء بهمزٍ واحدٍ على المعاهدة و  
الميثاق .

[قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى  
يعنى ابتداءً [وَأِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ] خيروه اظهاراً للادب او  
الجلادة و عدم المبالاة ما يقابل سحرهم، لكن لرغبتهم فى الالتقاء ابتداءً  
غيروا النظم واكّدوا الجملة و ان ذكروا القاءهم مؤخراً جلادة او مراعاة  
للادب.

[قَالَ أَلْقُوا] قدّمهم على نفسه كرمًا و مقابلة لادبهم بترجيحهم  
على نفسه و قلة مبالاة بسحرهم [فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ]  
السحر يقال لكلّ علم و عمل خفى مدركه و مأخذه سواء كان بتمزيج  
القوى الروحانية و الطّبيعية او بالتصرّف فى القوى الطّبيعية فقط، و  
يقال لتمزيج القوى الروحانية و الطّبيعية و احداث آثار خارجة عن  
مجرى العادة و منه التّصرّف فى المدارك البشرية بحيث يرى و يسمع ما  
لاحقيقة له، و كأنّهم سحروا بتسخير الرّوحانيات الخبيثة و تمزيجها مع  
القوى الطّبيعية و احداث آثار خارجة عن العادة و لذا قال سحروا اعين  
النّاس؛ فما نقل : أنّهم القوا حبالاً و عصياً مجوفة مملوءة من الزيق، ان كان  
صحيحاً كان احد جزئى سحرهم من القوى الطّبيعية و الا لم يكن لنسبة  
السّحر الى اعين النّاس حينئذٍ وجهٌ .

[وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ وَ جَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ] نقل ان السّاحة التى القوا

سحرهم فيها كانت ميلافى ميلٍ و ملاؤا الوادى من الحبال و الخشب الطوال المتحرّكة كأنها افاعٍ عظيمةٌ و لذلك او جس فى نفسه خيفةً موسى (عليه السلام).

[وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ] من الافك بمعنى الصّرف و قلب الشّيء عن وجهه نقل، أنّها لما تلقفت حبالهم و عصيّهم و ابتلعتهما باسرها اقبلت على الحاضرين فهربوا و ازدحموا حتّى هلك جمع كثيرمنهم ،ثم اخذها موسى (عليه السلام) فصارت عصاً فأيقن السّحرة أنّها لولم تكن آلهيّة لبقى حبالهم و عصيّهم و اعترفوا برسالة موسى (عليه السلام) و نقل، أنّهم قبل الموعد آمنوا بموسى (عليه السلام) خفية و اظهروا ايمانهم يوم الموعد .

[فَوَقَعَ الْحَقُّ] اى ثبت [وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَغُلِبُوا] اى قوم فرعون و السّحرة جميعاً او قوم فرعون [هُنَالِكَ وَ انْقَلَبُوا صَاغِرِينَ وَ أَلْقَى السّحرةُ سَاجِدِينَ] كأنّهم القاهم ملق من شدّة اضطرابهم كأنه لم يبق لهم تماسك .

[قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَ هَارُونَ] بيّنوا المجل بالابدال منه [قَالَ فِرْعَوْنُ اٰمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ اَنْ اُذِنَ لَكُمْ اِنَّ هٰذَا لَمَكْرٌ مَّكْرُتُمْوُهُ فِى الْمَدِيْنَةِ] اى مدينة مصر [لَتُخْرِجُوا مِنْهَا اَهْلَهَا] المالكين لها المتصرّفين فيها و هم القبطيّة. [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] تهديد لهم [لَا قُطْعَنَ اَيْدِيكُمْ وَ اَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ] اليد من جانب و الرّجل من جانبٍ آخر، [ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ] تعذيباً و تفضيحاً لكم و عبرةً لغيركم توعيد و تغليظ.

[قَالُوا] اظهاراً لعدم مبالاتهم بتوعيده [إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ] فالموت و القتل كان خيراً لنا فتهديك بالقتل بشارَةً لنا لاتهديدٌ كما زعمت، و فى قولهم : لاضرير انَّا الى ربَّنَا منقلبون، اشارة الى هذا؛ او المقصود انَّا نحن و انتم الى ربَّنَا منقلبون آخر الامر فيجازى كلًّا بحسب عمله و فى قولهم: [وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَ ثُنَا] اشعارٌ بهذا المعنى يعنى نحن و انتم راجعون الى الله و الحال ان انتقامكم مِنَّا ليس الا بسبب ايماننا بربَّنَا فانتم اولى بالخوف مِنَّا فيكون تهديداً لهم، و لَمَّا اظهروا عدم مبالاتهم بتهديده خافوا من عدم ثباتهم و صبرهم على القطع و الصَّلب فتضرَّعوا الى الله تعالى و استغاثوا و قالوا: [رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا] عظيماً و لذلك قالوا افرغ اشارة الى كثرته تشبيهاً له بالماء الكثير و نكروا صبراً [وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ] لنبيك مسلمين لقضائك، نقل انّه فعل بهم ما أوعدهم و نقل، انّه لم يتيسر له.

[وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ] بعد ظهور امر موسى (عليه السلام) و قوّته لفرعون: [أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] ارض مصر بتغيير الخلق و دعائهم الى مخالفتك و ترك دينك و ترك العبادة لك [وَيَذَرَكَ] اى عبادتك او سلطنتك. [وَالِهَتَكَ] اصنامك الّتى تعبدها او الاصنام الّتى صنعتها لان يعبدوها ليتقربوا بها اليك كما قيل: انّه صنع لهم اصناماً ليعبدوها للتقرب اليه، و قرىء و آلِهتك مصدراً بمعنى عبادتك.

[قَالَ] جواباً لهم [سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَ إِنَّا فَوقَهُمْ فَاهِرُونَ] قاله اظهاراً لتسلّطه و تسكيناً لقومه مع خوفه من

موسى (عليه السلام) ولما وصل ذلك الخبر الى موسى (عليه السلام) وقومه ورأى فزعهم من تهديده.

[قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ] تسليّة لهم و وعداً: [اسْتَعِينُوا بِاللّهِ] بالتّضرّع عليه و الالتجاء اليه. [واضْبِرُوا] على يسير اذاه [إِنَّ الْأَرْضَ لِلّهِ] اى موضع التّعليل [يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] لالفرعون و قومه حتّى يفعلوا فيها ما يشاؤون فالتجّؤا اليه و اسئلوا منه و خافوا منه لامن غيره. [وَالْعَاقِبَةُ] الحسنى الّتى هى الآخرة و دارالكرامة [لِلْمُتَّقِينَ] الجزع عند الشّدائد، وعد و تذكير لما وعدهم من اهلاك القبط و تسليطهم على مصرفى الدّنيا و من الجنان فى الآخرة.

[قَالُوا] تضجّراً بوعده و عدم انجازه: [أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا] متسلّين بوعد مجيئك، [وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا] فبم تنسلّى بعد مجيئك [قَالَ] بعد تضجّرهم بوعده [عَسَى رَبُّكُمْ] اتى بكلمة التّرجى و صرّح بهم بعد ما وعدهم بالقطع و عرّض بهم خوفاً من انكارهم و ردّهم و تسليّة لهم تصريحاً.

[أَنْ يُهْلِكَ عَذْوَكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ] ارض مصر [فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ وَ لَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ] السّنة غلبت على عام القحط و لذا اطلق السّنين، [وَوَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ] بعاهاث اخرى غير الجذب [لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ] انّ الخصب و السّعة بقدره اللّهُ لا باختيارهم فيؤمنوا برسوله و لا يحدوده، فانّ المانع من قبول الحقّ هو قوّة الخيال و جولانه فى الخواطر و عند الشّدائد يضعف الخيال و لا يمنع من تذكّر الحقّ و قبوله.

[فَإِذَا جَاءَ تَهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ] بيان لغاية سفاهتهم و  
وخامة رأيهم حيث عقّبوا ما غايته التذكّر و قبول الحقّ بالتأنّف و  
جوده، و فى الاتيان باذا و مضى الفعل و تعريف الحسنة اشارة لطيفة  
الى كثرة الحسنة بحيث لا ينكر تحقّقها و معهوديّتها لكثرة دورانها  
بخلاف قرينتها فانّها لندورها كأنّها مشكوك فيها و لم تتحقّق و ان تحقّق  
فردمنها فكأنّها امر منكور غير معهود و لذلك اتى بان و استقبال الفعل و  
تنكير السيئة؛ فقال: [وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ] و المراد بالحسنة  
ههنا ما يعدّونه اهل الحسّ حسنة من الصّحة و الخصب و سعة المال و  
بالسيئة ما يقابلها، [يَطِيرُوا بِمُوسَى وَ مَنْ مَعَهُ] كانوا اذا استقبلهم طائر  
و قتما ارادوا مهمّاً فان طار الى اليمين اوالى اليسار تفألّوا و تشأّموا كما  
قيل<sup>(١)</sup> و الاسم منه الطيرة و الطائر ثم غلب التطيّر، و مشتقاته فى التّشأم  
كالْتَفأل فى التيمّن، ثم استعمل التّطيّر فى كلّما يتشأم به و كان رؤسائهم  
جعلوا ما به التّفأل و التّشأم من امارات الخير و الشرّ ثم عدّه جهلاؤهم  
من اسبابهما.

و لذلك قال فى الرّدّ عليهم: [أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ] يعنى  
سبب خيرهم و شرّهم عند الله [وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] انّ سبب  
الخير و الشرّ عند الله و انّ الفاعل هو الله و ان ليس للخلق الاّ القبول و  
ليس ما يعدّونه سبب الخير و الشرّ الاّ اماره ان كان من الامارات.  
[و قَالُوا] زيادة فى الوقاحة: [مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا]

١- و قيل : كانوا يتشأمون بالبارح و هو الذى يأتى من قبل الشمال و يتبرّكون بالشايح و هو الذى يأتى  
من قبل اليمن.

بِهَا] لَتَتَصَرَّفَ فِينَا وَتَغَيِّرُنَا عَمَّا نَحْنُ عَلَيْهِ بِتَصَرَّفَاتٍ خَفِيَّةٍ عَنَّا. [فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ] ما يطوف بهم من الماء وفسر بالطاعون، [وَالْجَرَادَ وَ الْقُمَّلَ] هو صغار الجراد التي لا جناح لها او صغار الذرّ او دويبة صغيرة لها جناح احمر او دواب كالقردان، و تفسيره بقمل الناس بعيد لان قمل الناس مفتوح الفاء مخفف العين كما قرىء به، و حينئذ يكون المراد به القمل المعروف.

[وَالضَّفَادِعَ وَ الدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ] واضحات او منفصلات اذ كان بين كل آية و آية سنة، و امتداد كل منها كان اسبوعاً. [فَاسْتَكْبَرُوا وَ كَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ وَ لَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ] العذاب فيكون عبارة عن الآيات المذكورة و يكون الكلام بياناً لوقاحة اخرى لهم و عدم ثباتهم على عهدهم، او المراد به الثلج كما نسب الى الرضا (عليه السلام) و كانوا لم يعهدوا مثله قبله.

[قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْغَوَةِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ] كما هو ديدن ارباب النفوس التي هي كالخيثات من النساء، [فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ] من عطف التفصيل على الاجمال او بتضمين انتقمنا معنى اردنا، [بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ كَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ] من حيث انها يات و لذلك كذبوا بها فيكون من العطف للتعليل.

ورد في الخبر: انّ السحرة لما سجدوا لموسى (عليه السلام) و آمن به الناس قال هامان لفرعون : انّ الناس قد آمنوا بموسى (عليه السلام) فانظر من دخل في

دينه فاحبسه فحبس كلّ من آمن به من بنى اسرائيل فجاء اليه موسى (عليه السلام) فقال له: خلّ عن بنى اسرائيل، فلم يفعل.

فأنزل الله عليهم فى تلك السنّة الطوفان فخرّب دورهم و مساكنهم حتّى خرجوا الى البريّة و ضربوا الخيام فقال فرعون لموسى (عليه السلام): ادع حتّى يكفّ عنا الطوفان حتّى اخلّى عن بنى اسرائيل و اصحابك، فدعا موسى (عليه السلام) ربّه فكفّ عنهم الطوفان و همّ فرعون ان يخلّى عن بنى اسرائيل.

فقال هامان : ان خلّيت عن بنى اسرائيل غلبك موسى (عليه السلام) و ازال ملكك فقبل منه و لم يخلّ عن بنى اسرائيل، فانزل الله عليهم فى السنّة الثّانية الجراد فجردت كلّ شيءٍ كان لهم من النّبت و الشّجر حتّى كانت تجرّد شعرهم و لحيتهم، فجزع فرعون لذلك جزعاً شديداً، و قال : يا موسى ادع ربّك ان يكفّ عنا الجراد حتّى اخلّى عن بنى اسرائيل و اصحابك، فدعا موسى ربّه فكفّ عنهم الجراد فلم يدعه هامان ان يخلّى عن بنى اسرائيل، فأنزل الله عليهم فى السنّة الثّالثة القمل فذهبت زروعهم و اصابتهم مجاعة شديدة. فقال مقالته السّالفة فكشف عنهم القمل و قال : اوّل ما خلق الله القمل فى ذلك الزّمان فأرسل عليهم بعد ذلك الضّفادع فكانت تكون فى طعامهم و شرابهم و يقال : أنّها تخرج من ادبارهم و آذانهم و آنافهم فجزعوا و قالوا مثل مقالته الاولى و لم يفوا، فحوّل الله عليهم الثّيل دماً فكان القبطيّ رآه دماً و الاسرائيليّ ماءً، و القبطيّ يشربه دماً و الاسرائيليّ ماءً.

فيقول القبطيّ للاسرائيليّ: خذ الماء فى فمك و صبّه فى فمى فكان

اذا صبّه في فمه يحول دماً، فجزعوا و قالوا كما قالوا، و لم يفوا فأرسل الله تعالى عليهم الرّجز و هو الثلج فماتوا و جزعوا و اصابهم ما لم يعهده فكشف عنهم الثلج فخلّى عن بنى اسرائيل فاجتمعوا.

و خرج موسى (عليه السلام) من مصر و اجتمع اليه من كان هرب من فرعون و بلغ فرعون ذلك فقال هامان: قد نهيتك ان تخلّى عن بنى اسرائيل فقد استجمعوا اليه فجزع فرعون و بعث في المدائن حاشرين و خرج في طلب موسى (عليه السلام) فغرق في اليم.

[وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغَارِبَهَا] يعنى مشارق ملك مصر و مغاربها او ملك مصر و الشام [التي بارَكْنَا فِيهَا] بكثرة النعم من الحبوب و الثمار و غيرها [و تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ] عدته الحسنى بايراث الارض بقوله تعالى: و نجعلهم الوارثين.

اعلم، انّ الكلمة غير مختصة بالحروف المركبة الحاصلة من تقاطع الهواء التّنفسى مع مخارج الحروف الموضوعه لمعنى من المعانى بل كلّ ما دلّ على غيره من الكلمات العينية فهو كلمة، بل التحقيق انّ الحقّ المضاف الذى هو المشيئة التى هى نفس الرحمن و اضافته الاشراقية و الرّبّ المضاف باعتبار تعلّقه بالمخارج الحقيقية التى هى الاعيان الثّابتة و المهيّات الاعتبارية، كلمته تعالى باعتبار وحدته و كلماته باعتبار تعدّده فانّ له فى نفسه وحدةً حقيقيةً ظليّةً و باعتبار المهيّات كثرةً اعتباريةً و نحن الكلمات الثّامّات.

كما ورد عنهم عليهم السّلام بهذا الاعتبار، و تسمية المشيئة بنفس



الرَّحْمَنُ باعتبار تطابق العالم الصَّغِيرُ والكَبِيرُ و تلك الكلمة باعتبارها في نفسها تامة، و باعتبار ظهورها على غيرها توصف بالتَّامَّ و عدمه، و ظهورها تامة بان تظهر بصورة الولاية و النُّبُوَّة و الرِّسَالَة، و تماميَّتها حينئذٍ كانت اضافيَّة، و تماميَّتها الحقيقيَّة اذا كانت بصورة الولاية المطلقة فيصير صاحبها خاتم الولاية، و بصورة النُّبُوَّة المطلقة و الرسالة المطلقة فيصير صاحبهما خاتم النبوة و الرِّسَالَة كما في مُحَمَّد (ﷺ) و عَلِيّ (عليه السلام) و تماميَّة النُّبُوَّة و الرِّسَالَة النَّاقِصَة تماميَّة اضافيَّة ان تظهر بجميع ما من شأنه ان تظهر به من قبول احكامها و انجاز مواعيدها و ترتَّب فوائدها.

و من جملة تماميَّة نبوَّة موسى (عليه السلام) ظهورها باتمام مواعيدها و رفع موانع رواجها من مع فرعون و قومه، و التَّوصيف بالحسنى للاشارة الى انَّ كلماته باعتبارها في انفسها تتفاوت و تتَّصف بالحسن والاحسنِيَّة و ان كان كلُّها باعتبار اضافتها اليه تعالى حسنة غير متَّصفة بعدم الحسن.

و بعدما عرفت انَّ الرَّبَّ المضاف هو الولاية المتحقِّق بمطلقها عَلِيّ (عليه السلام) و انَّ الرِّسَالَة و النُّبُوَّة و الولايات الجزئيَّة هي مراتب الولاية المطلقة وتنزلاتها و انَّ النُّبُوَّة المطلقة و الرِّسَالَة المطلقة ايضاً ظهور و الولاية المطلقة و تحت تربيتها، علمت جواز تفسير الرَّبَّ بعَلِيّ (عليه السلام) و الكلمة بموسى (عليه السلام) او برسالته و نبوَّته.

[بِمَا صَبَرُوا وَ دَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ] من الاصنام و عبادتها و الصَّنَائِع الدَّقِيقَة، و آلاتها والابنية الرِّفِيعَة و

زخارفها [وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ] من كروم الجنان و القصور الرّفيعه و قوله دَمَرْنَا عطف على تَمَّتْ او على صبروا، و كون التدمير سبباً لتماميّة الكلمة لما فيه من الدّلالة على القدرة و الرّسالة و العبرة لسالكى الآخرة. [وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ] بعد مهلك فرعون و ايراث الارض لدعوة العمالقة و قتالهم.

[فَاتَوَا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ] اى على عبادتها [قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ] بيان لسفاهة رأيهم و أنّهم لمّا استراحوا من فرعون و قومه تركوا الانقياد و اظهروا الاستبداد لغاية حمقهم و جهلهم.

[قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ] ذمهم اولاً على استبدادهم لجهلهم ثمّ بين لهم فساد عمل القوم، و بطلانه فقال: [إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبَرِّمَاهُمْ فِيهِ] من الاحوال و الاخلاق و العقائد يعنى منكسرٌ منقطعٌ عما ينبغى الاتصال به من النّبوة و الولاية المتّصلة بالآخرة الباقية، [وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فاسد لا اثر له و لافائدة مترتبة عليه.

[قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا] كرّر قال اهتماماً بما بعده فانه المقصود و غيره كان توطئة له فانّ انكار ابتغاء غير الله آلهاً كناية عن ابتغاء الله آلهاً لكون المقام مقام ابتغاء الآله، [وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ] فى زمانكم ببعثة الرّسل (ﷺ) منكم و خلاصكم من اعدائكم و انقيادكم للرّسل (ﷺ)، [وَإِذَا نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ] عطف على قوله اغير الله ابغيكم آلهاً بتقدير اذكروا اى قال موسى (ﷺ) اذكروا اذ انجيناكم، و نسبة الانجاء الى نفسه مع الله لكونه سبباً او عطف على

اورثنا بتقدير قلنا اذكروا اذ انجيناكم فيكون خطاباً من الله معهم و  
تذكيراً لهم بالنعمة العظيمة التي هي الخلاص من شدة عذاب آل فرعون.  
[يَسْؤُمُونَكُمْ] يكلفونكم [سُوءَ الْعَذَابِ] و الجملة مستأنفة  
جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال، [يُقْتَلُونَ أَبْنَاءَكُمْ] بدل من الاولى بدل  
التفصيل من الاجمال او مستأنفة او حال مترادفة، او متداخلة، [وَ  
يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ] يستبقون بناتكم للاسترقاق او يفتشون حياء  
نساءكم اي فروجهن لتجسس العيب كالاماء، او تجسس الحمل و قد  
سبق في اول سورة البقرة تفصيله، [وَ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ] ابتلاء و محنة  
[مِنْ رَبِّكُمْ] على ايدي اعدائه، [عَظِيمٌ] و تفسير البلاء بالنعمة و جعل  
الانجاء مشاراً اليه بعيد.

[وَ وَاَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً] و هي شهر ذى القعدة كما نقل  
لاعطاء كتاب فيه بيان كل شيء، [وَ أَتَمَمْنَا بِعَشْرِ] من ذى الحجة  
لسواك استاك آخر الثلاثين قبل الافطار [فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ] لاعطاء  
الكتاب. [أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَ قَالَ مُوسَى] حين خرج من بين قومه للميقات  
[لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلَفَنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحَ وَ لَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ  
الْمُفْسِدِينَ وَ لَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ] التفات من التكلّم  
الى الغيبة اشارة الى ان التكلّم صدر من مقام ظهوره الذي هو الولاية  
المطلقة المتحقّق بها على (عليه السلام) كما ان التكلّم مع محمّد (عليه السلام) ليلة  
المعراج كان عليّاً (عليه السلام).

و لما سمع موسى (عليه السلام) كلامه تعالى اشتدّ شوقه و التهب حرارة  
طلبه و لم يتمالك، فطلب و سأل ما ليس له من الشهود و الرؤية مع أنّه

كان بعد في الحدّ و الغيبة و باقياً عليه الانانيّة و ليس شأن المحدود ادراك المطلق و رؤيته، فإنّ من شرائط الرّؤية و الادراك صيرورة الرّائي سنخاً للمرئى او المرئى سنخاً للرّائى وّالّا فلا يقع الرّؤية و لا يحصل المشاهدة.

الأتري انّ النّفس فى مشاهدة الاجسام محتاجة الى آلة جسمانيّة و قوّة جرمانيّة و تلك القوّة الجسمانيّة محتاجة الى تجريد الصّورة من المادّة لتجرّدها نحواً من التّجرّد، فلمّا لم يتمالك.

[قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي] فانك غير خارج من حدودك و لو شاهدتنى بحدودك لفنيت فليس لك شأن رؤية المطلق، [وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ] جبل الحجر او جبل انانيتك، [فَإِنْ اسْتَقَرَّ] الجبل لتجلّى نورٍ من انوار المطلق، [مَكَانُهُ فَسَوْفَ تَرَانِي] مع جبل حدّك و أنّيتك.

[فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ] الذى هو المطلق المضاف لا المطلق المطلق، [لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ] الله او الرّبّ او التّجلّى [دَكَاً] متفتّناً متلاشياً، [وَاخَرًا] مؤسّى] لاندكاك أنّيته، [صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ] عن سؤالى عن مثلك ما ليس لى [تُبْتُ إِلَيْكَ] من سؤالى [وَاَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ] بأنك لا ترى لمثلّى.

اعلم، انّ الادراك حقيقة مشكّكة ذات مراتب متفاوتة فى الشّدّة و الضّعف، و لكلّ مرتبة من مراتبه اسم خاصّ و شرائط خاصّة لحصولها مثلاً ادراك زيد تصوّراً جزئياً مرتبة منه ادراكه بالبصر و يسمّى رؤية، و مرتبة منه ادراكه بالخيال و يسمّى تخيلاً، و مرتبة منه ادراكه بالعين

المثاليّة في المنام و يسمّى رؤيا، و مرتبة ادراكه بالعين المثاليّة بالكشف الصّوريّ في عالم المثال و يسمّى كشفاً صوريّاً و شهوداً. و الكلّ ادراك النّفس الانسانيّة لشخص زيد بحيث لا يمكن لاحد ان يقول: انّ زيدا بشخصه غير مدرك في مرتبة من تلك المراتب و التّفاضل بين تلك الادراكات بديهيّ وجدانيّ، فانّ ادراك الخيال اضعف انواع الادراك و اقواها الادراك بالرّؤية و الادراك شهوداً بالعين المثاليّ، و كما يسمّى الادراك البصريّ رؤية يسمّى الادراك الكشفيّ رؤية كما لا يخفى، هذا في التّصوّرات و الادراكات الجزئيّة و هكذا الحال في التّصديقات و الادراكات الكلّيّة.

فانّ الحكم بكون الامير في البلد قد يدرك توهماً، و قديرك شكّاً و ظنّاً، و قديرك علماً عادياً و تقليديّاً و يقينيّاً برهانيّاً و يقينيّاً شهوديّاً و التّفاضل بينها غير مخفيّ و اقواها و اتمّها واشدّها هو العلم الشّهوديّ و يسمّى هذا العلم الشّهوديّ في ذلك التّصديق الشّخصيّ رؤية باعتبار، كما يسمّى علماً و شهوداً و عياناً و تصديقاً باعتبار آخر.

و علم من ذلك انّ الرّؤية غير مختصّة بالرّؤية البصريّة المشروطة بمقابلة المرئيّ للرّائي او بحكم المقابلة كالرّؤية في المرآة و الماء و بتوسّط جسمٍ مشفّ و عدم القرب المفرط و البعد المفرط و عدم آفة في العين و عمدتها النفات النّفس الى الالة و فعلها، فانّ الادراك البصريّ صفة النّفس لكن في مقامها النّازل و مرتبة الباصرة بل مقولة على ادراك عين الخيال في عالم المثال كرؤية المكاشفين و الدّائمين الرّائين الرّؤيا الصّادقة، و على ادراك عين الخيال في عالم الخيال كرؤية المسرسمين و

المبرسمين و الذائمين الرّائين الرّؤيا الكاذبة، فانه لا يشكّ احد من هؤلاء ولا ممّن اطّلع على عالمهم و كيفيّة ادراكهم أنّ مدركاتهم مرئيات حقيقة و أنّه لا يصحّ سلب الرّؤية عنها.

فالرّؤية في المدركات المتقدّرة الجزئيّة عبارة عن قوّه الادراك و شدّته بحيث لا يتصوّر ادراك اتمّ و اقوى منه سواء كانت بالآلة المخصوصة ام بغيرها، و سواء كان المدرك مصاحباً للمادّة ام غير مصاحب، فصحّ اطلاق الرّؤية على المتقدّر المجرد عن المادّة كما يصحّ اطلاقها على المتقدّر المادّيّ ولا اختصاص له بالمادّيّ.

و هذا التفاضل يجرى في المدركات العقلية المجردة عن المادّة و التقدّر، فانّ العقول الكلّية و الملائكة المقربين قديتوهم وجودها ثمّ يشتدّ هذا التّوهم فيصير شكّاً ثمّ ظناً ثمّ علماً عادياً و تقليديّاً ثمّ علماً يقينياً برهانياً.

فاذا اشتدّ هذا العلم بحيث يخلّص العالم من المادّة و غواشيها و يرفعه عن العالمين و يوصله الى المجرّدات حتّى يشاهدها و يلحق بها صار ادراكه اشدّ ما يتصوّر و علمه عياناً فان شئت فسمّ هذا العلم العيانيّ رؤيةً فانه لا مانع من اطلاق الرّؤية بهذا المعنى عليه بل حقيقة الرّؤية و هي الانكشاف التّامّ الّذى لا يتصوّر فوقه انكشاف، و ادراك هنا اتمّ و اقوى من الانكشاف بآلة البصر و قد عرفت ان لامدخليّة لخصوص آلة البصر في الرّؤية؛ و هكذا الحال في الحقّ الأوّل تعالى شأنه و صفاته. ثمّ اعلم أنّ المعلوم المدرك في ايّ عالم كان لا بدّ و ان يكون المدرك لذلك المعلوم بذاته او بآلته، و وسائط دركه من سنخ ذلك

العالم للزوم نحو من الاتّصال او نحو من الاتّحاد بين المدرك و المدرك  
كما قرّر في الحكميّات و الفلسفة الاولى، الاترى انّ المدركات المادّية  
الّتى هى من عالم المادّة لا تدرك الاّ بآلات مادّية كالحواس الخمس  
الظاهرة .

و المدركات الخياليّة و المثاليّة الّتى هى من سنخ عالم المثال لا  
تدرك الاّ بالحواس الباطنة الّتى هى ارفع من عالم المادّة، و المعقولات  
الّتى هى ارفع من العالمين لا تدرك الاّ بقوة ليست من سنخ عالم المادّة و  
لا من سنخ عالم المثال فاذا اريد ادراك العقول لابدّ و ان يرتفع المدرك  
عن العالمين و يصير عقلاً مجرداً عن المادّة و التقدر او يتنزّل العقول عن  
عالمها العقليّ و تتمثّل بصورة متقدّرة حتّى تدرك بالمدارك المثاليّة كما  
فى نزول الملائكة على الانبياء، فما لم يرتفع الدّانى او لم يتنزّل العالى  
لا يمكن ادراك الدّانى للعالى، فاذا سأل الدّانى فى دنوّه بلسان حاله او  
قاله رؤية العالى فى علوّه فجوابه العتاب على هذا السّؤال و المنع من  
مسوّله و الزّجر على مأموله لسوّاله ما ليس له ان يسأل.

ثمّ اعلم انّ الانسان من اوّل استقراره فى الرّحم جماد بالفعل و له  
قوّة الانسانيّة و لما كان ضعيفاً غير قابلٍ لقبول اثر العقل جعل البارى  
تعالى نفس الامّ واسطة فى فيضان نور العقل عليه حتّى اذا استكمل  
بحيث يستعدّ لقبول فيض العقل بلا واسطة يتولّد و ليس له حينئذٍ من اثر  
العقل الاّ فعليّة المدارك الحيوانيّة الظّاهرة فيتدرّج فى الاستكمال بفيض  
العقل حتّى يتحقّق فيه طليعة ضعيفة من اشراق العقل، فيدرك  
البديهيّات الاولى الكليّة الّتى من شأنها ان يكون مدركها العقل فيتدرّج

فى الاستكمال و يتقوى تلك الطليعة حتى يمكنه اكتساب الكليات  
فيتدرّج فى ذلك حتى يعاين مكتسباته فيتدرّج حتى يتحقّق بها و صار  
عالمًا علميًا مضاهيًا للعالم العينيّ بل عالمًا غيبياً محيطاً بالعالم العينيّ.  
و حينئذٍ يصير مطلقاً عن قيوده خارجاً من حجبته و حدوده و له  
استعداد شهود الحقّ الأوّل تعالى لكن اشتداده و ترقّيه الى زمان البلوغ  
و هو زمان الاستعداد بالرأى و الاستقلال فى الاختيار.

وبعبارة اخرى الى زمان يمكنه ادراك خيره و شرّه الاخرويّين كان  
على الصّراط المستقيم بأسبابٍ آلهيّةٍ لامدخل للعبد فيها و لا اختيار له و  
لذا قيل: كن مع الله كما كنت حتى كان معك كما كان .

و اذا وصل الى مقام البلوغ و كله الله الى اختياره و نبّهه على خيره  
و شرّه على ألسنة خلفائه الظّاهرة و الباطنة اعانه على اختياره الخير و  
خذه فى اختياره الشرّ.

فان ساعده التّوفيق و تداركه جذبة من جذبات الرّحمن و هى خير  
من عبادة الثّقليّن استراح من تعب السّلوك و رفع القلم عنه و صار من  
الشّيعّة الذين رفع القلم عنهم، و ان وكله الله الى نفسه و خذه باختياره  
الشّقاء التحق بالشّياطين، و ان وقّعه الله لسّلوك اليه باختياره الخير و  
التّقوى من الشرّ، فأمّا، ان يسلك بقدّم نفسه و يتعب نفسه فى السّلوك  
اليه.

و بعبارة اخرى أمّا ان يعبد الله مع بقاء حكم النّفس عليه و فى قيود  
انانيّته و يسمّى حينئذٍ بقرب التّوافل و هذا و ان اتعب نفسه فى  
السّلوك و العبادة و جاهد غاية المجاهدة لم يكن له شأنية المشاهدة و



المواصلة و ليس له الاّ الفرقة و المباعدة، او يسلك الى الله و يعبد الله من غير بقاء حكم النفس و اثرها عليه و يسمّى تقربّه بقرب الفرائض و هذا لخروجه من حدود نفس و قيودها و ارتفاعه عن حجاب انيئته له شأنية المواصلة و المشاهدة بل يصير هو الشاهد و المشهود في كلّ شاهدٍ و مشهودٍ.

و البصير و المبصر و السميع و المسموع، و الاول و ان كان مستريحاً من تعب السلوك ملتذاً بلذة الشهود والهاً في المحبوب ليس له كمال مقام الجمع و التجلّ بالاعوان و الجنود، و الثاني و ان كان له جمعيّة وسعة و تجلّ ليست له لذّة المشاهدة و السرور الاتمّ فهما ناقصان كلّ بوجهٍ، و الثالث له الكمال الاتمّ و السرور الابهي و الجمال الاجمل لجمعه بين كمال الشهود و التجلّ بالاعوان و الجنود، و له الخلافة الكبرى و الرياسة العظمى .

اذا عرفت ذلك فقس قوله تعالى: و لما جاء موسى لميقاتنا و كلمّة ربّه قال ربّ ارني انظر اليك قال لن تراني، الى قوله تعالى: سبحان الذي اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا أنّه هو السميع البصير حتّى تعرف مقام محمّد (ﷺ) في العبادة و السلوك و مقام موسى (عليه السلام) و تعرف انّ موسى (عليه السلام) سلك بقدم نفسه لابرّيه و لذلك كان مستحقاً لجواب لن تراني .

و انّ محمّداً (ﷺ) سار باسراء ربّه لابسير نفسه، و انّ محمّداً (ﷺ) هو السميع لكلّ مسموع في مرتبته و البصير لكلّ مبصر فضلاً عن نعمة مشاهدة ربّه و رؤية آياته الكبرى كما هو الظاهر من آخر الآية فانّ

الظاهر عدم الالتفات في آخر الآية و تطابق ضمير انه هو السميع مع ضمير لنريه.

و لما كان المتبادر الى فهم العامة من الرؤيئة رؤية البصر و هي ممتنعة في حقّه تعالى و كان حقيقة الرؤيئة في حقّه تعالى غير ممنوعة اختلفت الاخبار في نفي الرؤيئة عنه تعالى و اثباتها له و بما ذكرنا من التحقيق يجمع بين متخالفات الاخبار في باب رؤية الحقّ تعالى و عدمها و في تفسير هذه الآية و من اراد الاطلاع عليها فليرجع الى الكافي و الصافي.

[قَالَ] الله تعالى بعد ما اندكّ جبل انبيته و مات عن انانبيته ثم احياه الله بحيوةٍ اخرى غير الحيوة الاولى و استحقّ اعطاء كتاب النبوة، [يا مُوسى اِنِّى اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي] يعنى بما به الرسالة و لذا جمعه و هو اسفار التّوراة او احكام التّوراة، [وَبِكَلَامِي] اى بشرافة كونك كليماً لى [فَخُذْ مَا أُتِيْتُكَ] من التّوراة او احكام الرسالة اطلق الاخذ هنا و قيّده فيما بعد و فى قصّة يحيى و فى قصّة رفع الجبل فوق بنى اسرائيل بقوله بقوة للاشارة الى عدم الحاجة اليها هنا لقوّة الآخذ و عدم حاجة المأخوذ الى قوّة و للاشارة الى قوّة المأخوذ و ضعف الآخذ فى قصّة يحيى و قصّة بنى اسرائيل.

[وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ] بصرفه لاهله و منعه من غير اهله، و روى انّ سؤال الرؤيئة كان يوم عرفة و اعطاء التّوراة يوم النّحر [وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَا حِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] ما يسمّى شيئاً، [مَوْعِظَةً] فانّ في كلّ شيء جهة وعظ و نصح للخير كما انّ فيه جهة كثرة و حجاب عن الخير فكتبنا من

كلّ شيءٍ جهةٍ وعظ في الواح التّوراة او في الواح نفسه النّبويّة.  
[و تفصيلاً لكلّ شيءٍ] عطف على مجموع من كلّ شيءٍ موعظة،  
لا على موعظة فقط او هو عطف على موعظة، و المعنى و كتبنا له في  
الالواح من كلّ شيءٍ تفصيلاً لكلّ شيءٍ.

فانّ البصير المرتفع عن عالم الطّبع بل عن عالم المثال يرى كلّ  
شيءٍ في كلّ شيءٍ لكون الكلّ في ذلك العالم مرآى متعاكسات يترأى  
كلّ شيءٍ في ذلك العالم في كلّ شيءٍ، بل نقول: ظاهر الآيّة كون تفصيلاً  
معطوفاً على موعظة و القيود المتقدّمة على المعطوف عليه معتبرة في  
المعطوف بحكم العطف قد اشتهر عن الصّوفيّة أنّهم يقولون: كلّ شيءٍ في  
كلّ شيءٍ؛ [فخذها بقوة] اي قائلين فخذ الالواح الّتي فيها الموعظة و  
تفصيل كلّ شيءٍ، اوخذ الموعظة و تفصيل كلّ شيءٍ، او مجموع الالواح و  
الموعظة و التفصيل و لاخذ تفصيل كلّ شيءٍ من كلّ شيءٍ ههنا في  
المأخوذ اضاف قوله بقوة؛ [وَأْمُرْ قَوْمَكَ] بأخذ الالواح و الموعظة او  
بأخذ احسنها او بأى امرٍ كان [يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا] في حذف متعلّق الامر  
و جزم الجواب ايهام سببيّة امره (ﷺ) بأى امركان لاخذ قومه بأحسنها،  
كأنّه بامرّه و توجّهه اليهم يؤثّر فيهم اثراً يفتح بصيرتهم بحيث يميّزون  
بين الاحسن و غير الاحسن.

و كلّ انسان مفطور على اخذ الاحسن اذا عرفه و في امثال قوله  
تعالى لنبيّنا (ﷺ): قل للّذين آمنوا يغفر و الّذين لا يرجون ايّام الله و قوله  
تعالى: قل للمؤمنين يغضّوا من ابصارهم دلالة على قوّة نفس نبيّنا (ﷺ)  
بالنسبة الى موسى (ﷺ) لايهامه انّ محض تخاطبه (ﷺ) مع المؤمنين

امراً كان او نهياً او حكاية و قصّة يؤثّر فيهم بحيث يصير سبباً لما ذكر  
بعده من افعالهم الحسنة بخلاف موسى (عليه السلام).  
فانه ان امرأثر والآ فلا.

و لما كان القوم غير جامعة لجملة المراتب لضيقهم و عدم سعتهم  
بل كلّ من كان منهم في مرتبة لم يكن يجري عليه حكم المرتبة العالية و  
الدّانية لضيقه و كان الحسن و الاحسن في حقّه حكم تلك المرتبة و كان  
حكم المرتبة العالية او الدّانية في حقّه قبيحاً امره (عليه السلام) ان يأمر قومه ان  
يأخذوا احسن العظة او احسن اللّواح باعتبار ما فيها من الاحكام الّتي  
هي موعظته تعالى .

فانّ الاحكام فيها كالقرآن متكرّرة مترتّبة بحسب تكثّر المراتب  
كالانتقام و كظم الغيظ و العفو عن المسيء و الاحسان اليه .  
فانّ الاحكام الاربعة المذكورة في القرآن لكن هي مترتّبة حسب  
مراتب الانسان و يختلف احسنها بحسب اختلاف الاشخاص في مراتب  
العبوديّة.

فانّ الواقع في جهنّام النّفس لا يرتضى من المسيء بالانتقام بمثل  
اساءته بل لا يرتضى باضعافها فلاحسن في حقّه الانتقام بمثل اعتدائه  
كما قال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم .  
و من خرج من تلك الجهنّام فلاحسن في حقّه كظم الغيظ و ترك  
الانتقام و لكن لا يتصوّر في حقّه الصّفح و اخراج رين الاساءة من  
صدره، والاحسن في حقّ من خرج من حدود النّفس و توجه الى حدود  
القلب الصّفح و تطهير القلب من رين الاساءة و لا يتصوّر في حقّه

الاحسان، و في حقّ الدّاخل في بيت الله الّذى من دخله كان آمناً و هو القلب كان الاحسن الاحسان فالمراد باحسنها احسن ما يتصوّر و يمكن في حقّهم، هذا اذا كان المراد بالاحسن الاحسن الاضافي و ان اريد بالاحسن الاحسن المطلق فليخصّص قومه بخواصّه .

هذا على ظاهر مفهوم اللفظ و الّا فالمراد به الولاية فانّها العظة الحسنی و الحكم الاحسن حقيقةً و المعنى أنّك لسعة وجودك و استقلالك في جميع المراتب مأمور باخذ جميع الاحكام في جميع المراتب .

و لكنّ قومك لضيقهم و عدم استقلال رأيهم مأمورون بأخذ الاحسن منها و هي الولاية حتّى يحصل لهم بتبيّة و ليّهم سعة و استقلال في رأيهم فيستحقّوا بذلك الامر بأخذ الجميع و بأحد المعنيين، ورد قوله تعالى و اتّبعوا احسن ما انزل اليكم من ربّكم و لمّا صار المقام مظنة ان يقال : ما لمن خرج من الانقياد و لم يأخذ حكم الالواح وعظة؟

قال جواباً: [سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ] و جزائهم و الخطاب لموسى (عليه السلام) و قومه او لمحمّد (ﷺ) و قومه، ثمّ صار المقام مظنة ان يقال: ما سبب خروج الفاسق و من المخرج له ؟ ايخرج بنفسه ام يخرج به غيره؟ - فقال: [سَأَصْرِفُ] البتّة على ان يكون السّين للتّأكيد او سأظهر يوم القيامة انّ انصراف المنصرف كان بسبب تكبّره بغير الحقّ، و لمّا كان الاهتمام ببيان سبب الانصراف لا الصّارف .

لم يقل: انا اصرف بتقديم المسند اليه تقوية للحكم او حصراً [عَنْ آيَاتِي] التّدوينيّة الّتي هي احكام نظام المعاش و حسن المعاد و ظهور

الآيات التكوينية او عن الآيات التكوينية الآفاقية والانفسية و اعظمها الآيات العظمى او عن الجميع.

[الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ] يظهرون الكبر او ينتحلون الكبر، [بِغَيْرِ الْحَقِّ] فَإِنَّ التَّكَبَّرَ بأمره مع المتكبر صدقة، و التكبر بكبريائه تعالى كبرياء الحق و هما لا يمتنعان من انقياد الآيات .

[وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا] من عطف المسبب على السبب لتكبرهم المانع من الاذعان بآياتي [وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا] لا دبارهم بتكبرهم عن سبيل الرشد، [وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا] لاقبالهم على الغي، والمراد بسبيل الرشد و الغي، الاعمال و الاخلاق الموصلة اليهما بل نقول : للنفس طريق الى العقل و هو الرشد و طرق عديدة الى الجهل و هي الغي، و النفس برزخ واقع بينهما و الاعمال و الاخلاق الحسنة من لوازم طريقها الى العقل، وضدها من لوازم طرقها الى الجهل.

[ذَلِكَ] التَّكَبَّرُ الَّذِي هو سبب الكلّ او ذلك المذكور من الصّرف و التَّكَبَّرُ و عدم الايمان بالآيات و عدم اتّخاذ سبيل الرشد و اتّخاذ سبيل الغي [بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] فَإِنَّ سبب الكلّ التَّكْذِيبُ بِآيَاتِنَا العظمى او مطلق الآيات.

[وَكَانُوا عَنْهَا] من حيث انها آيات. [غَافِلِينَ وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ لِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ] عطف على مدخول انّ و هو على صورة قياس اقترائيّ من الشّكل الأوّل و صورته هكذا : ذلك بأنهم كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا و كلّ من كَذَّبَ بِآيَاتِنَا حبطت اعمالهم فلا ينتفعون بها حتّى

يَقْرَبُهُمْ إِلَى سَبِيلِ الرَّشَدِ وَالْإِنْقِيَادِ لِلآيَاتِ.

[هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] كَأَنَّهُ قِيلَ : حَبِطَ الْأَعْمَالُ

لَا يَشْبَهُ الْعَدْلَ، فَقَالَ : لَيْسَ حَبِطَ الْأَعْمَالُ الْأَجْزَاءُ أَعْمَالُهُمْ.

[وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ] مِنْ بَعْدِ ذَهَابِهِ إِلَى الْمِيقَاتِ

تَعْرِيزُ بِأَمَّةٍ مُحَمَّدٍ (ﷺ) يَعْنِي لَا تَتَّخِذُوا أَنْتُمْ مِنْ بَعْدِ مُحَمَّدٍ (ﷺ) عَجَلًا مَعْبُودًا [مِنْ حُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا] وَفِي إِبْدَالِ جَسَدًا رَفَعَ إِيهَامَ أَنَّهُ كَانَ عَجَلًا حَقِيقَةً [لَهُ خَوَارُ].

رَوَى عَنْ الْبَاقِرِ (ﷺ) أَنَّ فِيمَا نَاجَى مُوسَى (ﷺ) رَبَّهُ أَنْ قَالَ : يَا رَبِّ

هَذَا السَّامِرِيُّ صَنَعَ الْعَجَلَ فَالْخَوَارُ مِنْ صَنْعِهِ ؟ - قَالَ : فَوَحَى اللَّهُ إِلَيْهِ يَا

مُوسَى (ﷺ) أَنْ تِلْكَ فَتَنَتِي فَلَا تَفْحَصْ عَنْهَا.

وَعَنْ الصَّادِقِ (ﷺ) قَالَ : يَا رَبِّ وَمِنْ آخِرِ الصَّنَمِ ؟

فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا مُوسَى أَنَا آخِرَتُهُ، فَقَالَ مُوسَى (ﷺ) : أَنْ هِيَ إِلَّا

فَتَنَتِكَ تَضَلُّ بِهَا مِنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مِنْ تَشَاءُ.

وَعَنْ النَّبِيِّ (ﷺ) : رَحِمَ اللَّهُ أَخِي مُوسَى لَيْسَ الْمَخْبَرُ كَالْمَعَايِنِ وَ

لَقَدْ أَخْبَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِفِتْنَةِ قَوْمِهِ وَلَقَدْ عَرَفَ أَنَّ مَا أَخْبَرَهُ رَبَّهُ حَقٌّ وَأَنَّهُ

عَلَى ذَلِكَ لِمَتَمَسَّكَ بِمَا فِي يَدَيْهِ فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ وَرَأَاهُمْ فَغَضِبَ وَالْقَى

الْأُلُوحَ.

[أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلُمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا] تَقْرِيعٌ بِاعْتِبَارِ تَرْكِ

التَّفَكُّرِ، [تَتَّخِذُوهُ] صِفَةً سَبِيلًا أَيْ لَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا جَعَلُوهُ سَبِيلًا إِلَى اللَّهِ

أَوْ مُسْتَأْنَفٍ أَيْ اتَّخَذُوا الْعَجَلَ آلِهَةً [وَكَانُوا ظَالِمِينَ] فِي ذَلِكَ الْإِتِّخَاذِ

أَوْ مِنْ قَبِيلِ عَطْفِ السَّبَبِ.

[وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ] هذا مثلٌ في العرب و العجم جميعاً كناية عن غاية الندم و التحسّر و العجز عن دفع ما يتحسّر على وروده يعنى ندموا و عجزوا عن رفع بليّة عبادة العجل.

[وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا] اعترافاً بالذنب و تضرّعاً: [لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَ يَعْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ وَ لَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي] خلفه قام مقامه و عمل في خلفه، و ما نكرة موصوفة، او معرفة موصولة، او معرفة تامّة، و اذا كانت معرفة تامّة كان خلفتموني حالاً، و على اى تقدير فالعائد محذوف و المعنى بئس الذى خلفتموني فيه عبادة العجل فعادة العجل مخصوصة بالذم و محذوفة .

و يجوز ان يكون ما مصدرية و يكون المعنى : بئس الخلافة خلافتكم لى حيث عبدتم العجل و تركتم امر ربكم، و يجوز ان يكون الخطاب لهارون و لمن بقى معه و لم يعبد العجل و يكون المعنى: بئس الذى خلفتموني فيه من السكوت عن نهى العابدين و المعاشرة معهم.

[مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ] اسبقتم امر ربكم باتّباعى و انتظار الكتاب السماوى و تركتموه و رائقكم، و تعدية عجلتم بنفسه لتضمين مثل معنى السبق او المعنى اسبقتم فى عبادة العجل امر ربكم فعبدتم العجل من دون امرٍ منه او المعنى اسبقتم امر الرب بانتظار اربعين ليلةً فما لبثتم انقضاء الوعد.

[وَأَلْقَى الْأَوَاحِ] من شدّة الغيظ لله فتكسّر بعضه و رفع بعضه و بقى بعضه كما روى [وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ] لانه لم يفارقهم و



لم يلحق بموسى (عليه السلام) بعد ما نهاهم فلم ينتهوا. [قَالَ ابْنُ أُمٍّ] نسبه الى الامّ استعطافاً لأنّ بنى امّ واحدة اقرب مودّة من بنى ابٍ واحدٍ وكان اخاه من اب وامّ وكان اكبر من موسى (عليه السلام) بثلاث سنين.

[إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي] اعتذر عن تقصيره المترائى فى منع القوم من عبادة العجل. [وَكَاذُوبًا يَفْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءُ] من غير تقصير لى [وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] فى نسبة التّقصير الىّ وجعلى مثلهم.

[قَالَ] بعد الافاقة من غضبه [رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي] فيما فرط منى فى حقّه و منه فى حقّ القوم.

[وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ] ولما فرغ من الاستغفار و طلب الرّحمة صار المقام مقام ان يسأل الله : ما لمن عبد العجل؟ - فقال تعالى جواباً لسؤاله المقدّر: [إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مَعْبُودًا سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ] فى الآخرة. [وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] بقتلهم انفسهم [وَكَذَلِكَ] الجزاء من الغضب والذّلة.

[نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ] فتنبّهوا يا امّة محمّد (صلى الله عليه وآله) ولا تفتروا ولا تأخذوا العجل والسّامرى خليفة بعد محمّد (صلى الله عليه وآله) و الافتراء اعمّ ممّا وقع قولاً او فعلاً او حالاً او اعتقاداً، ولما توهّم انّ المفتري جزاؤه ما ذكر مطلقاً و صار سبباً لىأس اهل المعاصى.

سيّما على تعميم الافتراء استدركه بقوله: [وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا] بالتّوبة العامّة النّبويّة و البيعة الظّاهرة

ان لم يكونوا من اهل البيعة الظاهرة او بالتوبة الخاصة الولوية و البيعة الباطنة ان كانوا من اهل البيعة الظاهرة او استغفروا بينهم و بين الله و ندموا على معاصيهم.

[وَأَمْنُوا] بقبول الميثاق العام و احكامه، او الميثاق الخاص و احكامه، او بالبيعة الخاصة الولوية ان كان المراد بالتوبة التوبة العامة او اذعنوا بالله ان كان المراد من التوبة الاستغفار بينهم و بين الله.

[إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا] من بعد السيئات او التوبة [لَعَفُورٌ رَحِيمٌ وَ لَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ] استعار السكوت للسكون او شبه الغضب بالامر استعارة تخيلية.

[أَخَذَ الْأَلْوَاحَ] الباقية بعد القائها و انكسار بعض و ارتفاع بعض و بقاء بعض [وَفِي نُسْخَتِهَا] ما نسخ منها بالكسر و الرفع او ما نسخ و كتب في الالواح الباقية.

[هُدًى وَ رَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ] فانهم المنتفعون بالمواعظ دون من استمعها سماع الاسمار [وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ] من قومه [سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا].

روى عن الرضا (عليه السلام) انه سئل : كيف يجوز ان يكون كلیم الله موسى (عليه السلام) بن عمران لا يعلم ان الله لا يجوز عليه الرؤية حتى يسئله هذا السؤال!؟

فقال: ان كلیم الله علم ان الله منزّه عن ان يرى بالابصار و لكنّه لمّا كلّمه الله و قرّبه نجياً رجع الى قومه فأخبرهم ان الله كلّمه و قرّبه و ناجاه، فقالوا: لن نؤمن لك حتّى نسمع كلامه كما سمعته و كان القوم سبعمائة

الفِ فاختار منهم سبعين ألفاً ثم اختار منهم سبعة آلاف ثم اختار منهم سبعمئة ثم اختار منهم سبعين رجلاً لميقات ربّه، فخرج الى طور سيناء فاقامهم فى صفح الجبل و صعد موسى (عليه السلام) الى الطّور و سأل الله ان يكلمه و يسمعهم كلامه و كلمه الله و سمعوا كلامه من فوق و اسفل و يمين و شمال و وراء و امام .

لانّ الله احده فى الشّجرة ثمّ جعله منبعثاً منها حتّى سمعوه من جميع الوجوه، فقالوا : لن نؤمن بانّ هذا الذى سمعناه كلام الله حتّى نرى الله جهرَةً، فلمّا قالوا هذا القول العظيم و استكبروا و عتوا بعث الله عليهم صاعقة فاخذتهم الصّاعقة بظلمهم فماتوا.

فقال موسى (عليه السلام) : يا ربّ ما اقول لبني اسرائيل اذا رجعت اليهم و قالوا انّك ذهبت بهم فقتلهم لانّك لم تكن صادقاً فيما ادّعت من مناجاة الله اياك ؟! فأحياهم و بعثهم معه.

فقالوا : انّك لو سألت الله ان يريك تنظر اليه لاجابك فتخبر كيف هو و نعرفه حقّ معرفته فقال موسى (عليه السلام) : يا قوم انّ الله لا يرى بالابصار و لا كيفيّة له و انّما يعرف بآياته و يعلم باعلامه.

فقالوا : لن نؤمن لك حتّى تسأله فقال موسى (عليه السلام) : يا ربّ انّك قد سمعت مقالة بنى اسرائيل و انت اعلم بصلاحهم فاوحى الله اليه : يا موسى (عليه السلام) سلنى ما سألوك فلم اوأخذك بجهلهم، فعند ذلك قال موسى (عليه السلام) : ربّ ارنى انظر اليك قال لن ترانى و لكن انظر الى الجبل فان استقرّ مكانه و هو يهوى فسوف ترانى فلمّا تجلّى ربّه للجبل بآية من آياته جعله دكّاً و خرّ موسى صعقاً فلمّا أفاق قال سبحانك تبت اليك و انا

اوّل المؤمنين.

[فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ [اهلاكنا] أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ] يعنى من قبل وعدى بنى اسرائيل باسماع كلامك و اتيانى بهم الى ميقاتك حتى لايتهمونى بالكذب و اهلاك من جئت بهم الى ميقاتك [أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا] من الجرأة على طلب الرؤية. [إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ] ان العجل و خواره الا فتنتك على ان يكون مقطوعاً من سابقه على ماروى ان الله اخبره بضلال قومه بالعجل، فقال: يا رب ان كان السامريّ صنعه فمن أخاره ؟

فقال : انا، فقال : ان هي الا فتنتك، او على ان يكون السبعون المختارون من عبدة العجل اختارهم لميقات التوبة فاخذتهم الرجفة لهيبة الله، او المعنى ان اسماعهم لكلامك حتى طمعوا فى سؤال الرؤية الا فتنتك او ان الرجفة منك الا فتنتك، و تأنيث الضمير على الوجوه السابقة لمراعاة الخبر.

[تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا] المتصرف فى امورنا [فَاغْفِرْ لَنَا وَ ارْحَمْنَا وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ وَ اكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً] لما كان الحسن الحقيقى هو الولاية فكل ما كان مرتبطاً بالولاية من علم و خلق و فعل فهو حسن بحسنها، و السير على طريق الولاية ايضاً حسن بحسنها، و تسهيل السير بقوة الولاية و رفع موانع السير و قلة الامتحانات فى الطريق و الذكر المأخوذ من الامام و الاتصال بملكوت الامام كلها حسن بحسنها، و التاء فى الحسنة للنقل فتفسيرها بالولاية و بالطاعة و بتوفيقها و بتسهيل السير و رفع موانع

السَّيرِ وَ تَقْلِيلِ الامْتِحاناتِ وَ دوامِ الذِّكْرِ وَ تَمَثُّلِ صُورَةِ الشَّيْخِ كُلِّهَا  
صحيح.

[وَفِي الْآخِرَةِ] ايضاً حسنة و الحسنه في الآخرة هو شهود الحقّ  
تعالى في مظاهره بمراتبها، و نعم ما قال المولوى قدّس سرّه بالفارسيّ  
في تفسير الحسنه في الدّنيا والآخرة:  
راه را برما چو بستان کن لطيف

مقصد ما باش هم تو ای شريف  
[إِنَّا هُذِنَا إِلَيْكَ] من هاد يهود اذا رجع [قَالَ] جواباً له : انّ لى  
سخطاً و رضى و عذاباً و رحمة و لكلّ اهل، فلى ان اعذب من كان اهلاً  
للعذاب، و ارحم من كان اهلاً للرحمة.  
[عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ] و لمّا لم يكن المعصية سبباً للعذاب  
على الاطلاق لم يقل من عصانى.

[وَرَحْمَتِي] الرَّحْمَانِيَّةُ [وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ] لانّها صفة الوجود و  
الوجود قد احاط بكلّ موجودٍ فى الدّنيا والآخرة [فَسَاءَ كُتُبُهَا] اى الرَّحْمَةِ  
الرّحيميّة بطريق الاستخدام [لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ] المحرّمات الّتى اصلها  
اتباع ائمة الجور الّذى اصله اتباع اهواء النّفس.

[وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ] حقوق المال الحلال و فضول التّمّعات  
المحلّلة و الالتذاذات المباحة المأمور بها بان يتمّتع و يلتذّ و يقلّل منها  
تدريجاً و قوّة القوى العلّامة و العمّالة بصرفها فى قضاء حقوق الاخوان و  
عبادة الرّحمن.

[وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ] و هذه صفات مترتبه فانّ التّقوى

بهذا المعنى مقدّمة على الزّكوة، والزّكوة الّتي هي تضعيف قوى النّفس مقدّمة على ادراك كون الآيّة التّدوينيّة او التّكوينيّة آيّة، و الايمان بها بعد درك كونها آيّة و للاشارة الى انّ الايمان هو المقصد الاسنى كرّر الموصول.

[الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ] ابدل عن الموصول الاول او الثّانى للاشارة الى انّ الوصف الجامع للاوصاف الثلاثة هو اتّباع الرّسول [الْأُمِّيَّ] المنسوب الى امّ القرى كما فى الروايات او المنسوب الى الامّ لكونه لم يكتب و لم يقرأ و لم يحصل شيئاً من الكمالات الانسانيّة مثل زمان ولادته من امّه.

[الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ] باسمه و نعته و انصاره و مبعثه و مهاجره كما فى الروايات، فانّ الانبياء (عليه السلام) و لاسيّما موسى (عليه السلام) و عيسى (عليه السلام) بشّروا به اممهم و اثبتوا خبره فى كتبهم.

[يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ] حال من فاعل يجدونه او مفعوله او كليهما او المستتر فى مكتوباً بتضمين مثل معنى الاتّصاف اى حالكونه يتّصف بالامر لهم بالمعروف او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او نائب فاعل لمكتوباً.

واصل المعروف علىّ (عليه السلام) ثمّ ولايته ثمّ التّخلّق باخلاقه ثمّ العلم المأخوذ منه ثمّ العمل بالمأخوذ، ثمّ النّبىّ (عليه السلام) ثمّ اتّباعه ثمّ العلم المأخوذ منه ثمّ العمل بالمأخوذ و هكذا المنكر مقابلوا علىّ (عليه السلام) و هذا هو الدّليل التامّ على صدق الرّسول (عليه السلام) فى رسالته، فانّ المعروف و

المنكر معلوم اجمالاً لكلّ احد اذا خَلَّى و طبعه و ترك الهوى و اتّباعه كما  
فى حديث، اعرفوا الله بالله ، و الرّسول بالرّسالة، و اولى الامر بالامر  
بالمعروف و النّهى عن المنكر.

[وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ] اصل الطّيّبات  
على (عليه السلام) الى ما تستطيه الطّباع و تستلذه، و اصل الخبائث من كان  
مقابلاً لعلّى (عليه السلام) الى ما تستكرهه الطّباع و تستقذره، و معنى احلال  
الطّيّبات و تحريم الخبائث اذا حملت على معانيها الظّاهرة ظاهر، و اذا  
حملت على معانيها التّأويليّة فمعناها تسهيل طريق اخذ الطّيّبات و سدّ  
طريق الوصول الى الخبائث.

[وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ] الاصر الثقل و المراد منه ثقل التكاليف ،  
فانّ للتكاليف فى بدو الامر ثقلاً عظيماً بحيث لا يكاد يتحمّله المكلف  
فاذا اخذها من الرّسول (صلى الله عليه و آله) او خلفائه يتبدّل ثقلها بالنّشاط و السّرور، و  
كما يتبدّل ثقلها بالنّشاط يتبدّل ثقلها ايضاً بالخفيف الذى دون طاقة  
المكلف فى امّة محمّد (صلى الله عليه و آله) كما فى الاخبار التّي ورد فى تنزيل الآية.

[وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ] الناشئة من الاهوية المختلفة  
المتكثّرة المانعة لحركة المكلف نحو ولى امره فانّ لكلّ سلسلة تمنعه  
من الحركة لكنّ الانسان مادام فى الدّنيا لا يشاهدها الاّ من فتح الله عينيه  
و صار من اهل الآخرة و هو بعد فى الدّنيا.

[فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ] بالبيعة العامّة و قبول الدّعوة الظّاهرة، [و  
عَزَّوَهُ] عظّموه بمنع الاغيار من ايدائه و بمنع الاهوية الفاسدة و  
الخيالات الكاسدة من الغلبة على اتّباعه و امثال اوامره و نواهيه، و

بعبارة اخرى بالتَّبَرَّى عَمَّا يخالف امره ونهيه.

فانَّ امر محمد (ﷺ) هو نازلة محمد (ﷺ) و ظهوره فى المرتبة النّازلة و تعظيم امره (ﷺ) و منع الاهوية المانعة من امتثاله تعظيم له و منع عنه.

[وَنَصَرُوهُ] بنصرة امره و دوام الاتّصال به حتّى يلحق امره القالبىّ بامر الولىّ الذى هو وارد على القلب، و بعبارة اخرى بالتّولّى له فانّ التّعزير كناية عن التّبَرَّى و النّصرة عن التّولّى الذين يعبرّ عنهما تارة بالزّكوة و الصّلوة، و تارةً بالتّقوى و الايمان، و تارة بالتّبَرَّى و التّولّى، و المفاهيم الظّاهرة من تلك الالفاظ بحسب التّنزيل لاحاجة لها الى البيان. [وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ] النّور هو الولاية و لذلك فسّر بعلّى (عليه السلام) فانه الاصل فيها و يعبرّ عنها بالنّور لانّ النّور هو الظّاهر بالذّات و المظهر للغير، و الولاية هى التى يفتح بها عين القلب فيظهر به الصّحيح من الاعمال و الاحوال و الاخلاق و العقائد من سقيمها، و به ايضاً يظهر دناءة الدّنيا و شرافة الآخرة، و اتّباع الولاية هو آخر مراتب التّكاليف القالبيةّ و هو المقصود من البيعة العامّة النّبويةّ التى يعبرّ عنها بالاسلام و هو ما به ارتضاء الاسلام و ما به تماميّة نعمة الاسلام و هو اسنى اركان الاسلام و اشرفها و هو الذى ليس وراءه مطلب سواه.

فانّ جميع المراتب التى تتصوّر للانسان فى سلوكه مراتب الولاية و المراد بمعيّة النّور لمحمد (ﷺ) معيّة القيوميّة فانّ الولاية روح النّبوه و قوامها و لذلك قال (ﷺ): يا علىّ كنت مع كلّ نبيّ سرّاً و معى جهراً. [أُولَئِكَ] تكرير المبتدء باسم الاشارة البعيدة تعظيم لهم و



تصوير لهم باوصافهم الشريفة الجليلة وحصر للفلاح الحقيقي فيهم [هُمْ الْمُفْلِحُونَ قُلْ] يعنى بعدما اظهرنا اوصافك وما به صدق رسالتك فأظهر رسالتك عليهم و قل: [يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً] لاختصاص لرسالتى بقوم دون قوم.

[الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ] ذكر اوصافاً ثلاثة لله مشيراً الى مبدئيته و مرجعيته و مدبريته والى توحيد آلهيته و الى انه الفاعل للحياة و الممات، رداً بها على الدهرية القائلة بانّ العالم لامبدأ له، و الثنوية القائلة بانّ مدبر العالم مبدء ان قديمان مستقلان، النور و الظلمة او يزدان و اهرimen، و الثنوية القائلة بانّ مبدء العالم هو الله و اهرimen خلق من فكر سيى ليزدان و لكن خالق الخير و منه الحياة يزدان و خالق الشرّ و منه الموت اهرimen. [فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] مقول قول النّبى ﷺ او قول الله تعالى بصرف الخطاب الى الناس و التفريع على قول النّبى ﷺ و المراد بالايمان هنا الايمان العام بقريته قوله لعلكم تهتدون.

[النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ] التكوينية و التدوينية المعبر عنه بالايمان بالله و ملائكته و كتبه و رسله التى هى اشارة الى مراتب العالم من الملائكة المقربين و الصافات صفاً و المدبرات امراً و الملائكة الرّكع و السّجد و ذوى الاجنحة مثنى و ثلث و رباع التى مقامها الملكوت العليا و عالم الخلق و الملكوت السفلى التى هى دار الجنّة و الشياطين و سجن الاشقياء و المذنبين.

هذا بحسب التّزول، و قد يعبر عنها بمراتب الولاية و النبوة التى

يعبر عنها بمائة و اربعة و عشرين الف نبى و بمائة و اربعة و عشرين الف وصى كما فى الاخبار و هذا بحسب الصعود، و المراد بايمانه (عليه السلام) بكلمات الله ليس الايمان بالغيب و لا الايمان الشهودى بل الايمان التحقى المعبر عنه بحق اليقين فانه (عليه السلام) المتحقق بجميع المراتب و الكلمات.

[وَأَتَّبِعُوهُ] بامثال اوامره [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] الى الولاية جعل الايمان بالنبى (عليه السلام) و اتباعه هداية الى الايمان بعلى (عليه السلام) و قبول ولايته (عليه السلام) كما فى قوله تعالى : قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هديكم للايمان اى لولاية على (عليه السلام) فان الايمان المقابل للاسلام هو ولاية على (عليه السلام) بالبيعة الخاصة و الميثاق المخصوص كما فى اخبارنا، ان الايمان هو معرفة هذا الامر او ولاية على (عليه السلام) او الدخول فى امرهم.

[وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ] قد عرفت ان الحق الاضافى هو الولاية المطلقة و المتحقق بها هو على (عليه السلام)، [وَابِهِ يَعْذَلُونَ] من العدل مقابل الجور و قد ورد فى الاخبار، ان هذه الامة قوم من وراء الصين بينهم و بين الصين و اد حار من الرمل لم يغيروا و لم يبدلوا ليس لاحدهم مال دون صاحبه، يمتطرون بالليل و يضحون بالنهار و يزرعون، لا يصل اليهم من احد ولا يصل منهم الينا و هم على الحق.

[وَقَطَّعْنَاهُمْ] اى قوم موسى (عليه السلام) اى فرقناهم فرقة فرقة، [اثنتى عشرة أسباطاً] السبط القبيلة من اليهود و ولد الولد قيل لاثنى و لا يجمع و جمع بعد اثنتى عشرة لانه جعله بدلاً لا تمييزاً، او هو تميز بجعل

كلّ واحدة من الفرق اسباطاً، او بتقدير موصوف مفرد مثل الفرقة و القبيلة و يؤيد جعله تميزاً باحد هذين الوجهين تأنيث اثنتى عشرة، [أُمَمًا] بدل او صفة و سَمَى اولاد يعقوب (عليه السلام) بالاسباط لأنهم كانوا اثنتى عشرة قبيلة كلّهم من اولاد ابنائه الذين كانوا اثنتى عشر، كما سَمَى اولاد اسمعيل (عليه السلام) قبائل.

[وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقِيَهُ قَوْمُهُ] فى التيه [أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ] فضرب [فَاتَّبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا] بعدد القبائل حتى لا يقع بينهم نزاع فى الورد.

[قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ] اى فرقة من الاسباط [مَشْرَبُهُمْ وَ ظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوَى] المنّ الترنجيبين او العسل، والسّلوى طائر يسمى بالسّماني قائلين: [كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَ مَا ظَلَمُونَا] فى مظاهرنا و خلفائنا بترك القناعة و الاستبدال بالذى هو ادنى، [وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ وَ إِذْ قِيلَ] عطف على اذ استسقيه او عطف على اضرب بعصاك او على آمنوا او على اتبعوا بتقدير اذ كر او اذ كروا:

اذ قيل: [لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ] بيت المقدس [وَ كُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَ قُولُوا حِطَّةً وَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ] على مغفرة الخطيئات.

[فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ] مضى الآيات و تفسيرها مفصلاً فى أوّل البقرة.

[وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ] حَتَّى تَذَكَّرَهُمْ  
سوء عاقبة اهلها لسوء صنيعتهم حَتَّى يَكُونَ نَصَبُ اَعْيُنِهِمْ وَ تَذَكُّرَةُ  
لِقَوْمِكَ.

[إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ] هُوَ بَدَلٌ مِنَ الْقَرْيَةِ نَحْوُ بَدَلِ الْاِشْتِمَالِ وَ  
الْمَعْنَى اسْأَلَهُمْ عَنْ حَالِ اَهْلِ الْقَرْيَةِ عَنْ وَقْتِ عُدُوهِمْ وَالْاِتْيَانِ بِالْمُضَارَعِ  
مَعَ ارَادَةِ الْمَعْنَى لِلْاِشَارَةِ اِلَى اسْتِمْرَارِهِمْ عَلَيْهِ كَانُوا يَتَجَاوِزُونَ حُدُودَ  
اللَّهِ فِي السَّبْتِ.

فَإِنَّ السَّبْتَ كَانَ عِيدَهُمْ وَ كَانَ لَهُ حُرْمَةٌ عِنْدَهُمْ وَ كَانَ الْاِحْدَ عِيداً  
لِلنَّصَارَى كَمَا كَانَ الْجُمُعَةُ عِيداً لِمُحَمَّدٍ (ﷺ)، وَ مِنْ هَذَا ادَّعَى الصَّابِثُونَ  
أَنَّ اَنْبِيَاءَ الْعَرَبِ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْكُوَاكِبَ، فَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا (ﷺ) كَانَ يَعْبُدُ  
الزَّهْرَةَ وَ لَذَا اخْتَارَ مِنَ الدُّنْيَا النِّسَاءَ وَ الطَّيِّبَ لَانَهُمَا كَانَتَا مَنْسُوبَتَيْنِ اِلَى  
الزَّهْرَةِ وَ اخْتَارَ مِنَ الْاَيَّامِ الْجُمُعَةَ لَانَّهَا مَنْسُوبَةٌ اِلَيْهَا، وَ كَانَ مُوسَى (ﷺ)  
يَعْبُدُ الزَّحْلَ وَ لَذَا اخْتَارَ السَّبْتَ، وَ عِيسَى (ﷺ) يَعْبُدُ الشَّمْسَ وَ لَذَا اخْتَارَ  
الْاِحْدَ.

[إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيَتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ] وَ كَانُوا مِنْهِيَّينَ عَنِ الصَّيْدِ يَوْمَ  
السَّبْتِ [شُرْعاً] ظَاهِرَةٌ قَرِيبَةٌ التَّنَاولِ ابْتِلَاءً لَهُمْ، [وَ يَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا  
تَأْتِيهِمْ] كَانُوا مُشْتَاقِينَ اِلَى الصَّيْدِ مُنْتَظِرِينَ تَمَامَ الْاِسْبُوعِ وَ لَمْ يَتَيَسَّرْ  
لَهُمْ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ سَبْتِهِمْ وَ كَانُوا مَمْنُوعِينَ مِنَ الصَّيْدِ لِحُرْمَتِهِ وَ لِلْعِبَادَةِ  
فِيهِ تَأْتِيهِمُ الْحِيَتَانُ ظَاهِرَةٌ قَرِيبَةٌ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ لَهُنَّ الصَّبْرُ عَنِ الصَّيْدِ،  
أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ امْتِحَانِهِ وَ ابْتِلَائِهِ.

[كَذَلِكَ نَبَلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ] يَعْنِي أَنَّ هَذَا الْاِبْتِلَاءَ كَانَ

بسبب فسقهم و عصيانهم، والأتیان بالمستقبل لاحضار الماضى او المراد انا كما بلوناهم سابقاً نبلوهم فيما يأتى، او المراد كذلك نبلو امّتك. **[وَإِذْ قَالَتْ اذِيعِدُون عَلَى اذِيعِدُون اَوْ عَلَى اذَاتِيهِمْ وَ الْمَعْنَى اذِيعِدُون اذ قَالَتْ [أُمَّةٌ مِنْهُمْ] مِنَ النَّاهِينَ الْوَاعِظِينَ اَوْ مِنَ السَّامِكِينَ الْغَيْرِ الْوَاعِظِينَ اَوْ مِنَ الْعَاصِينَ قَالُوا اسْتَهْزَأُوا اَوْ اعْتَقَادُوا:]**

**[لَمْ تَعْظُون قَوْمَ اللَّهِ مَهْلِكُهُمْ اَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً شَدِيداً قَالُوا مَعَذَرَةٌ اِلَى رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ]** يعنى انهم وان كانوا منهمكين فى الفسوق و العصيان لكننا نؤدّى فى موعظتنا ما علينا من التّهى عن المنكر و التّرحّم على العباد باحتمال القبول و باحتمال نجاتهم من العذاب.

**[فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ]** تركوا ما ذكّرهم الواعظون من التّحذير من العذاب او ما ذكّرهم الله من حرمة السّبت و حرمة الصّيد فيه، **[أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ]** يعنى الواعظين لانهم ما كانوا راضين بفعلهم ولا ساكّتين عن نهيبهم.

**[وَ أَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا]** انفسهم بترك ما عليهم و ارتكاب ما ليس لهم فى السّبت، **[بِعَذَابٍ بَئِيسٍ]** شديد **[بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ]** بسبب فسقهم الذى هو سبب من جهة القابل لا الفاعل.

**[فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ]** من عطف التّفصيل على الاجمال **[قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ]** مطرودين عن كلّ خيرٍ.

عن علىّ بن الحسين (عليه السلام) أنّه قال : كان هؤلاء قوم يسكنون على شاطئ بحرٍ نهاهم الله تعالى و انبياءه (عليهم السلام) عن اصطياد السمك فى يوم السّبت فتوصلوا الى حيلةٍ ليحلّوا بها لانفسهم ما حرّم الله، فخذّوا اخاديد

و عملوا طرَقاً تؤدّي الى حياض يتهيّئ للحيتان الدّخول فيها من تلك الطّرق و لا يتهيّئ لها الخروج اذا همّت بالخروج، فجاءت الحيتان يوم السّبت جارية على امانٍ لها فدخلت الاخاديد و حصلت فى الحياض و الغدران، فلمّا كانت عشية اليوم همّت بالرجوع منها الى اللّجج لتأمن من صائدّها.

فراحت الرّجوع فلم تقدر و بقيت ليلها فى مكان يتهيّئ اخذها بلا اصطياذٍ لاسترسالها فيه و عجزها عن الامتناع لمنع المكان لها، و كانوا يأخذون يوم الاحد و يقولون: ما اصطدنا فى السّبت أنّما اصطدنا فى الاحد، و كذب اعداء الله بل كانوا آخذين لها باخاديدهم الّتى عملوها يوم السّبت، حتّى كثر من ذلك مالهم و ثراهم و تلقّموا بالنّساء و غيرهنّ لا تساع ايديهم به، و كانوا فى المدينة نيّفاً و ثمانين ألفاً فعل هذا منهم سبعون ألفاً و انكر عليهم الباقون كما قصّ الله.

و اسئلهم عن القرية الّتى كانت حاضرة البحر الآية و ذلك انّ طائفة منهم وعظومهم وزجروهم و من عذاب الله خوفوهم و من انتقامه و شدائد بأسه حذروهم فأجابوهم من وعظهم: لم تعظون قوماً الله مهلكهم بذنوبهم هلاك الاصطلام او معذبهم عذاباً شديداً، اجاب القائلون هذا معذرة الى ربّكم هذا القول منّا لهم معذرة الى ربّكم اذ كلّفنا الامر بالمعروف و النّهى عن المنكر فنحن ننهى عن المنكر ليعلم ربّنا مخالفتنا لهم و كراحتنا لفعلهم قالوا و لعلّهم يتّقون.

و نعظّمهم ايضاً لعلّهم ينجع فيهم المواعظ فيتّقوا هذه الموبقة و يحذروا عقوبتها، قال الله تعالى فلمّا عتوا حادوا و اعرضوا و تكبروا عن

قبول الزجر عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئ، مبغضين من الخير مبغضين، فلما نظر العشرة الالاف و النيف ان السبعين الفاً لا يقبلون لو اعظمهم ولا يخافون بتخويفهم اياهم و تحذيرهم لهم اعتزلوهم الى قريه اخرى و انتقلوا الى قرية من قراهم، و قالوا نكره ان ينزل بهم عذاب الله و نحن فى خالاهم، فأمسوا ليلة فمسخهم الله كلهم قردة و بقى باب المدينة مغلقاً لا يخرج منه احد و لا يدخله احد، و تسامع بذلك اهل القرى فقصدوهم و سموا حيطان البلد فاطلّوا عليهم فاذا هم كلهم رجالهم و نسأؤهم قردة يموج بعضهم فى بعض، يعرف هؤلاء الناظرون و معارفهم و قرباباتهم و خلطائهم، يقول المطلع لبعضهم: انت فلان و انت فلانة فتدمع عينه و يومى برأسه او بفهمه بلا او نعم، فمازالوا كذلك ثلاثة ايام. ثم بعث الله تعالى مطراً و ريحاً فحرفهم الى البحر و ما بقى مسخ بعد ثلاثة ايام، و انما الذين ترون من هذه المصوّرات بصورها فانما هي اشباها لاهى بأعيانها و لا من نسلها .

[وَ اِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ] عطف على اذ يعدون او على اذ تأتاهم او على اذ قالت امة او عطف على اسئلهم بتقدير اذكر او ذكر و تأذن و اذن من باب التفعيل و اذنه من الثلاثى المجرد و اذن به بمعنى اعلم و كثر استعمال اذن مخفف العين بمعنى علم و اباح و رخص و جاء تأذن بمعنى اقسام.

[كَيْبَعَثَنَّا عَلَيْهِمْ] على العادين يوم السبت او على اليهود مطلقاً بفعل العادين، [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسْؤُهُمْ] يكلفهم [سُوءَ الْعَذَابِ] بالقتل و الاذلال بالجزية و الاجلاء كما فعل بخت نصر و من بعده و محمد (ﷺ) [إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ] فلا ينبغي الاغترار بحلمه، [وَ

إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] لمن ارعوى عن غيِّه و تاب اليه [وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي  
الْأَرْضِ أُمَمًا] متفرِّقين بحيث لا يخلو مملكة منهم و الاغلب انهم اذلاء  
عند غير مذهبهم [مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ] جملة مستأنفة او وصفيّة او حالية و منهم  
مبتدء سواء كان من اسماً او قائماً مقام الموصوف المبتدء او خبر مقدّم.

[وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ] منهم مبتدء كما سبق او منهم خبر مقدّم و المبتدء  
محذوف اى منهم ناس دون ذلك اى منحطون عن الصّلاح سواء لم يكونوا كافرين او  
كانوا كافرين، و يكون المراد بقوله فخلف من بعدهم خلف انهم صاروا بعد جميعاً  
كافرين او المراد بمن دون ذلك من لم يبلغ درجة الكفر.

[وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ] السّعة والدّعة و الامن و الصّحة، [وَالسَّيِّئَاتِ]  
ضدّ ذلك المذكور [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] من غيِّهم كما هو ديدنا  
فى هداية من اردنا هدايته.

[فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ] ذوو شرّ على ما قيل أنّه بالتّسكين  
لذوى الشّرور و بالتّحريك لذوى الخيرات، و هو تعريض بامّة  
محمد (ﷺ) حيث كانوا فى عهده امّا صالحين و امّا دون ذلك و بعده  
صاروا آخذين بعرض الدّنيا مغترّين بغرور النّفس مع أنّه (ﷺ) اخذ  
عليهم الميثاق بان لا يستبدّوا بآرائهم و لا يقولوا على الله آلا الحقّ و  
لا يفارقوا الكتاب و عترته (ﷺ).

[وَرِثُوا الْكِتَابَ] اى كتاب النّبوة و احكامها او التّورية على  
تنزيله و ظاهره، [يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الدُّنْيَا] من الدّنو او الدّنائة  
يعنى العرض الذى هو عبارة عن متاع الدّنيا فانه عارض و زائل لامحالة  
و الجملة امّا صفة بعد صفة والاختلاف مع الاولى للاشارة الى



استمرارهم فيه، او حال من خلف لاختصاصه بالصِّفة، او من فاعل ورثوا،  
او جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ما فعلوا بوراثته الكتاب؟

فقال: يأخذون و على اى تقديرٍ فالمقصود ذمهم على أنّهم جعلوا  
الكتاب الذى هو سبب لآخذ النّعيم الابدىّ و الفوز بخيردار البقاء وسيلة  
لعرض الدّنيا الزّائل لحققهم، فانّ اسناد الاخذ الى الخلف المقيّد بوراثته  
الكتاب يشعر باعتبار الحيثيّة.

فالويل ثمّ الويل لمن انتحل الاحكام التّبويّة وجعلها وسيلة الى  
الاعراض الدّنيويّة كاكثر العامّة الذين ادّعوا العلم و الفقهة و انتحلوا  
الشرع و الوراثه.

[و يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا] فانّ النّفس فى توسّلها الى مشتهياتها  
تستدعى وجهاً لاطمينانها فيها فتارةً تقول : لاثواب و لاعقاب ولا آخرة  
ان هى الاّ حيوتنا الدّنيا، و تارةً تقول: انّ الله كريم، و تارةً تقول : ليس  
العذاب الاّ اياماً معدودة، و تارةً تقول : من انتسب الى نبىّ (ﷺ) لا يعذب  
ولوجاء بذنوب اهل الدّنيا، و تارةً تقول : محبّ علىّ (عليه السلام) لا يدخل النّار و  
حبّ علىّ (عليه السلام) حسنة لاتضرّ معها سيئة و لاتدرى أنّها كلّها غرور و  
ماتوهمته انتساباً الى نبىّ او محبة لعلىّ (عليه السلام) انتساب الى الشّيطان و  
محبة له، اعاذنا الله من شبهات انفسنا.

[وَ اِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ] يعنى ليس قولهم سيغفرلنا  
الاّ عن غرور النّفس فانّ راجى المغفرة يرعوى عمّا ينافيها.

[اَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِّيثَاقُ الْكِتَابِ اَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْاَلَّ  
الْحَقَّ] يعنى انّ وراثته الكتاب تستدعى الخوف من الله لا الاغترار به

فانّ ميثاق الكتاب اى العهد الّتى تؤخذ عليهم بالبيعة العامّة النبويّة ان لا يغتروا بالدنيا ولا يقولوا على الله الّا الحقّ.

[وَدَرَسُوا] تعلّموا و تعاقدوا [مَا فِيهِ] من الوعد و الوعيد [وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ] يعنى انّ الافتتان باعراض الدنيا يتصوّر لغفلتهم عن مفسادها و سكوتنا عن بيانها و قديبتها و نبئناهم عليها، اولرجحانها على متاع الآخرة و ليس كذلك، او للحمق و عدم العقل و اليه اشار بقوله: [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] اولانّ التمسك باحكام الكتاب و الاعتاظ بمواعظها يصير ضائعاً عندنا.

[وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ] اى كتاب النبوة بالبيعة الاسلاميّة [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ] بالبيعة الولويّة [إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُضْلِحِينَ] وضع الظاهر موضع المضمرة اشارة الى انّ التمسك بالكتاب و الولاية مصلح لا محالة فعلى هذا قوله تعالى و الدار الآخرة (الى آخرها) جملة حالّيّة و الّذين يمسكون بالكتاب عطف عليه و الاحتمالات الاخر فى تركيبتها بعيدة عن سوق الكلام.

[وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ] رفعناه بالقلع [فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ] سقف يظلمهم [وَوَضَعْنَاهُ أَقْصَىٰ] استعمل الظنّ مع أنّهم كانوا متيقّنين لوقوعه لكونه معلّقاً و ليس من عادة الاثقال ان تقف معلّقة لانّهم كانوا اصحاب النفس و ليس من صفة النفس الّا الظنّ و ان كان متيقّنة اولانّهم لمّا علموا أنّه كان باعجاز احتملوا ان يقف باعجاز ايضاً ولا يقع عليهم.

[خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ] على تقدير القول يعنى قائلين خذوا التّوراة و احكامها بقوة و عزم من قلوبكم و امثلوا احكامها بقوة من

ابدانكم [وَ اذْكُرُوا مَا فِيهِ] من العبر والاحكام [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] موبقات النفس.

عن الصادق (عليه السلام) لما انزل الله التوراة على بنى اسرائيل لم يقبلوه فرفع الله عليهم جبل طور سيناء فقال لهم موسى (عليه السلام) ان لم تقبلوا وقع عليكم الجبل فقبلوه وطأطأوا رؤسهم وقد مضى فى صورة البقرة. [وَ اِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ] و قرىء ذرِّيَّاتهم.

اعلم، ان آدم قد يقال على آدم ابى البشر و قد يقال على معنى موجود فى كل بشر و قد يقال على معنى اعمّ منهما و بهذا المعنى يقال: آدم الملكى، و آدم الملكوتى و آدم الجبروتى، و آدم اللاهوتى، و بهذا المعنى ورد فى بعض خطب مولانا أمير المؤمنين (عليه السلام): انا آدم الاول، و ذلك لان كل ما فى عالم الطبع و عالم الكثرة فله صورة و مثال بنحو الكثرة و التفصيل فى عالم المثال بحيث لورآه راء لقال: هو هو بعينه من غير فرق و تميز و له حقيقة فى عالم العقول العرضية و ارباب الانواع و له حقائق فى عوالم العقول الطولية بنحو اتم و ابسط ممّا فى هذا العالم و يعبر عما فى تلك العوالم بالذرّ، وكلّ ما وجد فى ما فوق عالم الطبع فكلّه علم و شعور و سمع و بصر و نطق، بخلاف ما فى هذا العالم فانّ شعوره و سمعه و بصره و نطقه بآلات متميزة ليس فى موضع السمع بصر ولا فى موضع البصر سمع و نطق.

ثمّ اعلم، انّ المراتب النّازلة كلّ بالنسبة الى ما فوقه رقائق و ذرار و ظهور له بنحو الكثرة و التفصيل لكنّه فى عين التفصيل اخفى منه و

اضعف و العالی فی عین اجماله اتمّ و اشدّ و اظهر و احقّ بالاسم المطلق  
عليه، فآدم اللاهوتیّ الذی یعبر بالحقیقة المحمّدیّة (ﷺ).

و الحقّ المخلوق و الاضافة الاشراقیّة اشدّ ظهوراً و احقّ باسم آدم  
من آدم الجبروتیّ و هكذا الى آدم النّاسوتیّ و بنو آدم فی كلّ مقام هم  
المنتسبون الیه بلا واسطة مثلاً بنو آدم اللاهوتیّ مافی عالم العقول  
الطّولیّة من التّعیّنات الادمیّة، و بنو آدم الجبروتیّ مافی العقول العرضیّة  
بنو آدم فی تلك المرتبة الصّور المثالیّة و بنو آدم المثالیّ الملكوتیّ  
الصّور المملکیّة البشريّة، و بنو آدم البشريّ المنسوبون الیه بلا واسطة، او  
بواسطة، و بنو آدم فی العالم الصّغیر المدارك و القوى البشريّة و ذریّة  
بنی آدم فی كلّ مرتبة ما یلیق بتلك المرتبة كما لا یخفی علی البصیر، و  
التّعبیر بظهر بنی آدم دون ظهر آدم كما فی الاخبار، لانّ آدم اللاهوتیّ  
لبساطته و وحدته له وحدة حقّة ظلّیّة لا یتصوّر فیہ كثرة حتّی یتصوّر له  
ذرار و لاجهة و جهة حتّی یتصوّر له ظهر و بطن.

و ایضاً الاقتصار علی ظهر آدم یوهم الاختصاص بآدم ابی البشر و  
لما كان سلسلة التّزول بمنطوق صحیحة ماورد: انّ الله خلق العقل ثمّ قال  
له: أقبل ای الی الدّنيا و الدّار السّفلى، فأقبل، متوجّهاً عن الحقّ الاوّل  
تعالی الی العالم الاسفل كان المنظور الیه و المترائی فیہ فی كلّ مرتبة  
هو ظهرها.

و ایضاً لما كان كل مرتبة بالنّسبة الی دانیها ظهوره بنحو اتمّ و اشدّ  
قال: من ظهور بنی آدم بخلاف سلسلة الصّعود فانّها بحکم قوله ثمّ قال  
له: أدبرای عن الدّنيا فأدبر كان المنظور فیہ منها هو البطن منها.

و ايضاً كلّ دان بالنسبة الى العالى بطن و محلّ اختفاء و لذا اطلق البطن فى سلسلة الصّعود اخرجناكم من بطون امّها تكم، و السّعيد سعيد فى بطن امّه ، و التعبير بأخذنا فى النزول و اخرجنا فى الصّعود لا يخفى وجهه.

[وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَكُنْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا] و بعد ما علمت انّ الاشياء كلّها خصوصاً ما فوق عالم الطّبع بالنسبة الى الله تعالى كلّها علم و شعور و سمع و بصر و نطق لا يبقى لك التأمّل فى انّ الاشهاد و الاسماع و الاقرار كلّها على حقائقها اللّغويّة بل الاحقّ بحقائقها هو ما فيما فوق عالم الطّبع و لا حاجة لك الى تأويلات المفسّرين و تكلفاتهم و مجازاتهم.

[أَنْ تَقُولُوا] كراهة ان تقولوا: [يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَ كُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ] يعنى اشهدناكم و حملناكم على الاقرار هناك لكى تستقلّوا بالتكليف و تتنبّوها بالرّبوبيّة فلا تكونوا غافلين ههنا و لاتابعين و لا معلقين سوء فعالكم على غيركم.

[وَ كَذَلِكَ] التفصيل بالقول و بالفعل [نُفِصِّلُ الْآيَاتِ] التّكوينيّة فى مراتب التّكوين و فى كتاب التّدوين [وَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] عطف على كذا كفصل الآيات و سوّغ عطف الانشاء على الخبر تضمّنها للتّعليل كأنه قال: لذلك تفصّل الآيات لرجوعهم.

[وَ أَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا] النّبويّة على لسان نبينا (ﷺ)، او آياتنا الولويّة على لسان خليفته، او آياتنا الآفاقيّة الغير

النَّبِيَّةِ و الغير الولويَّة، او آياتنا الانفسيَّة الَّتِي شاهدها و ادراك حيثيَّة كونها آيات من الآيات المنذرة و المبشّرة الجارية على السنة خلفائنا و الواردة عليه ممّا ليس بقدرته و اختياره والواقعة فى المنامات و الواقعات و المنبّهة من اختلاف الحالات.

و الغرض من التّلاوة عليهم تذكيرهم بسوء عاقبة المنسلخ حتّى يتذكروا و يكونوا على حذر فلا ينسلخوا عن الآيات النّبويّة و الاحكام الشرعيّة ولا يعرضوا عن خليفته محمّد (ﷺ) و المنصوب بعده لهدايتهم. و نزول الآية فى بلعم بن باعورا كما فى اخبارنا او احد علماء بنى اسرائيل او اميّة بن ابى الصّلت رجا لكثرة علمه و اطّلاعه على الكتب السّماويّة ان يكون هو النّبى الموعود فلما بعث محمّد (ﷺ) حسده و كفر به كما قيل: [فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا] بترك العمل بمقتضاها و الغفلة عنها [فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ] جعله تابعا لنفسه بعد انسلاخه من الآيات الَّتِي هى الشّهب المتبعة للشّيطان و التّفسير بلحقه و ادركه ايضا مناسب لهذا المقام، مثله فى قوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب بمعنى لحقه و ادراكه و قد جاء فى اللّغة بمعنى جعله تابعا.

[فَكَانَ] اى صار و التّعبير بكان للاشارة الى تمكّنه فى الغواية كما انّ لفظه، [مِنْ الْغَاوِينَ] ايضا كذلك، [وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا] بالآيات و لما توهم من لفظة انسلاخ منها و لفظة فاتبعه الشّيطان أنّه لادخل لله و مشيئته فى الانسلاخ و اتّباع الشّيطان استدرك ذلك الوهم قال: ان مشيئتنا هى السّبب الفاعلى و ما من قبله هو السّبب القابلى و السّبب الفاعلى و ان كان تامّا لكنّه لم يقع جزافاً بل بحسب استعداد

القابل و ما استعدّ المنسلخ للارتفاع.

[وَلِكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ] ارض الطّبع و بعدها الى ارض الطّين

لقضاء مشتهيّاتها عنها.

[وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ] من قبيل عطف السّبب على المسبّب فشئناغوايته و

ضلاله فأضلّلناه.

[فَمَثَلُهُ] بعد ما اخلد الى الارض في شدّة تعب و كثرة حركته

لتحصيل مأموله من الارض لتسكين حرارة حرصه و عدم الانتفاع في

تسكين الحرص، [كَمَثَلِ الْكَلْبِ] الذي وقع في الحرّ الشديد فلهث و

أخرج لسانه و فتح فاه لكثرة التنفّس لتسكين حرارة القلب و لم ينفعه

ذلك بل يضاعف حرارته لكثرة وصول الهواء الحارّ الى قلبه.

فقلوه: [إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ] في موضع حال

مقيّدة للكلب باخس احواله.

روى عن الرّضا (عليه السلام): أنّه اعطى بلعم بن باعوراء الاسم الاعظم و

كان يدعو به فيستجيب له، فمال الى فرعون فلما مرّ فرعون في طلب

موسى (عليه السلام) و اصحابه قال لبلعم: ادع الله على موسى (عليه السلام) و اصحابه

ليحبسه علينا، فركب حمارته ليمرّ في طلب موسى (عليه السلام) فامتنعت عليه

حمارته فاقبل يضربها فأطلقها الله عزّوجلّ فقالت: ويلك على ماذا

تضربني؟!

- اتريد ان اجيء معك لتدعو على نبيّ لله و قوم مؤمنين؟! - فلم

يزل يضربها حتّى قتلها و انسلخ الاسم الاعظم من لسانه.

و نسب الى الرواية أنّ قومه سألوه ان يدعو على موسى (عليه السلام) و من

معه! فقال: كيف ادعو على من معه الملائكة فألحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا في التيه و نقل انه لما دعا على موسى (عليه السلام) خرج لسانه فوقع على صدره و جعل يلهث كالكلب.

[ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] اشارة الى التعميم فكلّ مكذب بآيات الله هذا مثله [فَأَقْصَصِ الْقَصَصَ] على اليهود و غيرهم كما عرفت انّ المقصود تنبيه امّة محمد (صلى الله عليه وآله) [لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] فى مآل افعالهم و احوالهم.

[سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] التكرار للمبالغة فى ذمهم و للتطويل المناسب لمقام التهديد [وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ] كأنه توهّم متوهّم ممّا رأى من تشديد الله عليهم أنّهم ظلموا الآيات بالتكذيب فقال: ما ظلموا الآيات و لكن انفسهم كانوا يظلمون و أسقط المعطوف عليه لاستفادته من الحصر المستفاد من تقديم المفعول.

[مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَ مَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] استدراك لما توهّم من نسبة الاخلاص الى الارض و اتباع الهوى و التكذيب اليهم من انّ الافعال منسوبة اليهم، نسبة الفعل الى الفاعل و اختلاف القرينتين بالافراد و الجمع و تكرار المبتدأ و عدمه لكون المقام مقام التهديد و مناسب مقام التهديد الاكتفاء فى جانب الوعد و الرّحمة بأقلّ ما يكتفى به، و تعجيل الانتقال الى المهتدين و التغليظ و التطويل فيهم و للاشارة الى اتّحاد المهتدين و اختلاف الضّالّين.

[وَلَقَدْ ذَرَأْنَا الْجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَ الْإِنسِ] و لرفع توهّم



الجبر و توهم ان لامدخل للعبد فى ذلك كما يدلّ عليه ذرأنا قال : فعلنا ليس اجباراً متأبلاً [لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا] فبعدم استعدادهم و عدم استحقاقهم ادخلناهم جهنّم، ولما كان التّفقّه عبارة عن علمٍ دينيّ يتوسّل به الى علمٍ آخر كما مضى و لم يكن علومهم و ان كانت كثيرة دقيقة باعثة لترقيّهم فى طريق القلب و الآخرة نفى الفقه عن قلوبهم.

[وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا] من الاشياء ما يدلّ على الله و مبدئيّته و معادّيّته فى عين حدّتها.

[وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا] من الاشياء و الاصوات ما ينفعهم فى آخرتهم فى عين حدّتها فى سماع الاصوات و لا يسمعون اصولات الاشياء الّتى تنادى كلّاً ليلاً و نهاراً ان: لاتقم فى دار طبعك، ولا تنم فى مسبعك، و استعداد من يومك لغدك.

[أُولَئِكَ كَانُوا لِنِعْمٍ] فى عدم التّفقّه و اشتداد العلم وفى عدم ابصار ما ينبغى ان يبصر من المبصرات، و عدم سماع ما ينبغى ان يسمع من المسموعات، بل مداركهم موقوفة على درك اسباب التّعيش فى الآجل و ان كانت فى اعلى مرتبة الدّرك كما كثر الفلاسفة المنكرين للرّسالة المعتقدين انّ الرّسول هو العقل و احكامه هى الشريعة، كما انّ مدارك الانعام موقوفة على درك النّافع و الضّارّ فى الآجل.

[بَلْ هُمْ أَضَلُّ] لانّ ضلال الانعام بالنّسبة الى الانسان ضلال و الاّ فهو بالنّسبة الى مقامها هداية فهى باقية على هدايتها التّكوينيّة، وايضاً ضلالها لا يتخطّى بهاعن مقامها الى ما يوذيتها و يؤلمها.

[أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ] تكرار اسم الاشارة البعيدة لتحقيرهم

ولتطويل التّعليظ عليهم كما هو المناسب لمقام الذّم، و الجملة تأكيداً  
للاولى باعتبار لازم معناها و لذالم يأت بالعاطف و أتى بهامؤكدة  
محصورة.

والمقصود أنّ الغفلة محصورة على الغافل عن دلالة الاشياء على ما  
هى موضوعة بالوضع الآلهي له لا الغافل عن الجهات الدّنيويّة، و  
لا الغافل عن الشّعور بالشّعور حين مشاهدة شخصٍ او سماع لفظٍ مع عدم  
الالتفات الى الرّؤية و الى مدلول المسموع فإنّ هذا الغافل لا يستضرّ  
بغفلته و ان استضرّ فى جهة دنيويّته فليس ضرراً يعتنى به بخلاف الغافل  
عن جهة دلالة الاشياء و جذبها الى الآخرة فإنّه يتضرّر بها البتّة ضرراً  
خارجاً عن التّهديد.

[وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰى] الجملة حال من فاعل الافعال الثلاثة  
على سبيل التّنازع و قوله اولئك كالانعام معترضة جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ او  
انشاء لذمّهم بها، و التقييد بهذه الجملة للدّلالة على غاية مذمّتهم لأنّ  
المعقول والمبصر والمسموع اذا لم يكن له جهة سوى المظهريّة  
والاسميّة لله و مع ذلك لم ير الرّائى منه ما هو مرئىّ فيه و مدلول له، كان  
ذلك منه غاية العمى والغفلة بخلاف ما اذا كان ذا جهتين.

والمعنى لهم قلوب لا يفقهون من معقولاتهم و مدركاتهم  
المعقولات الآخر الاخرويّة الآلهيّة و لا ينتقلون منها الى ما يترأى فيها  
من الصّفات الا لهيّة والحال أنّ اكثرها و هى الاسماء الحسنى لا جهة لها  
سوى اراءة الله، لأنّها مختصة بالله ليس فيها دلالة على غيره و هم  
يدركون بها غيره لغاية عماهم.

ثم اعلم، انه لا اختصاص لاسم الاسم بالاسماء اللفظية ولا بالمفاهيم الذهنية ولا بمادلّ بالمواضعة، بل يطلق حقيقة على الموجودات العينية لان حقيقة الاسم ما يحكى عن الغير لفظياً كان او ذهنياً او عينياً.

كما ورد عنهم عليه السلام نحن الاسماء الحسنى، وانا الاسم الاعظم ولا اسم لله اكبر منى، و حسن الاسم اما بحسن دلالتة او بحسن مدلوله او بحسنه فى نفسه مع قطع النظر عن حيثية اسميته و دلالتة، كالمرآة، فان حسنها قد يكون بحسن اراءتها او بحسن المرئى منها او بحسنها فى نفسها.

فالموجودات العينية والمعقولات الذهنية والاسماء اللفظية كلها اسماء لله كما قررّ فى محلّه: وفى كلّ شىء له آية تدلّ على انه واحد

وكلّها حسنة باعتبار دلالتها على الله لكنّها متفاوتة فى الدلالة و فى انفسها و بهذا الاعتبار توصف بالاحسنية، فالعقول الّتى هى بشر اشرها تحكى عن الله و صفاته و اسمائه و هم الملائكة المقربون احسن من النفوس باعتبار دلالتها و باعتبارها فى انفسها، والنفوس الّتى يعبر عنها بالمديرات امراً لتجرّدها عن المادّة والتقدّر احسن من الاشباح النورية، و هى لتجرّدها عن المادّة احسن الماديّات و هى احسن من اهل الملكوت السفلى الّتى هى دار الشياطين و الجنّة و فيها جحيم الاشقياء، لكنّ الماديّات و السفليات لاحتجابها بحجب المادّة و لوازمها و انظلامها بظلمة المادّة كأنّها لا دلالة لها على الله و لا حسن لها فى انفسها فلو

سمّيتها بالاسماء الغير الحسنة او الغير الحسنی، لكان حقاً هذا بحسب سلسلة النزول. و اما بحسب سلسلة الصعود فخاتم الانبياء (عليه السلام) اسم احسن بالجهات الثلاثة لا احسن منه ثم خاتم الاولياء (عليه السلام) ثم سائر الانبياء (عليه السلام) والاولياء (عليه السلام) على تفاوت مراتبهم.

فالمعنى ولله خاصّة الاسماء التي لادلالة لها على غيره و هي احسن من غيرها في انفسها.

[فَادْعُوهُ بِهَا] وَلَمَّا كَانَ الامر بدعائه تعالى مفروغاً عنه مسلماً عندهم بحيث ما بقي لاحد شك في انه مأمور بدعائه تعالى كان الغرض من تفرّيعه على تخصيص الاسماء الحسنی به تخصيصه بها اعتباراً لمفهوم القيد في مثل هذا المقام. فكأنه قال فادعوا الله بالاسماء الحسنی لا بغيرها من الاسماء التي لا حسن فيها او ليست بأحسن، ولما كان الاسماء اللفظية الالهية كلها متساوية في انفسها و في دلالتها.

لان الدلالة و ضعية في كلها والمدلول في الكل هو الله واسماؤه و صفاته، فلا يتصور فيها التفاوت بالحسن و عدمه و الاحسنیة و عدمها فليست هي مقصودة منها، و الاسماء النزولية التي مقامها فوق مقام البشر، لما لم يمكن التوسّل بها للبشر لارتفاعها عن مقام البشر و عدم سنخية البشر لها فهي ايضاً ليست مقصودة لعدم جواز الامر من الله بالتوسّل بغير الممكن.

فبقى ان يكون المقصود الامر بدعائه بتوسط الاسماء البشرية الصعودية فكأنه قال تعالى بعد اعتبار مفهوم القيد: فادعوه باسمائه الحسنی من افراد البشر التي هي ببشريتها سنخكم و يمكن لكم التوسّل

بها من الانبياء (عليه السلام) و الاولياء (عليه السلام) و خاتم الكلّ والحاضر في زمانكم محمد (ﷺ) و علي (عليه السلام).

فادعوه بهما كما فسّر قوله تعالى: ادعوا لله او ادعوا الرحمن بهما؛ ولا تدعوه باسمائه الغير الحسنى من الاشقياء وائمة الجور و خاتم الكلّ والحاضر في زمانكم مقابلوا محمد (ﷺ) و علي (عليه السلام).

و على هذا فقوله تعالى: [وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ] كان بياناً لمفهوم القيد و تأكيداً له ان كان معناه و اتركوا ادعاء الله بالذين يلحدون في اسمائه الحسنى ان جعل الاضافة للعهد او في مطلق اسمائه ان جعلت للاستغراق، و ان كان معناه اعرضوا عن الذين يلحدون في اسمائه و لا تنظروا اليهم و الى الحادهم كان تأسيساً يعنى لا توسلوا بهم حسب مفهوم القيد و لا تنظروا اليهم و الى الحادهم بل اجعلوهم كالمعدومات.

والمراد بالالحاد فى الاسماء العدول عنها من حيث أنّها اسماء و العدول بها عن اسميتها لله.

و قوله: [سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يناسب المعنى الثانى لقوله و ذروا الذين يلحدون.

[وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ] قد عرفت ممّا مضى ان الحقّ المضاف هو الولاية و النبوة و الرسالة صورتها، [و بِهِ يَعْدِلُونَ] من العدالة او يسوون الاشياء الغير المتعادلة من قوى انفسهم فى مملكة وجودهم او من غيرها فى خارج وجودهم و قد فسّر هذه الآية فى اخبار عديدة بآل محمد (ﷺ) و أتباعهم.

و هو قرينة قوله تعالى: و لقد ذرأنا لجهنم و كان المناسب للمعادلة ان يقول و خلقنا للجنة امة يهدون، و لكن لما كان المقام مقام الوعيد دون الوعد ناسب تطويل الوعيد والاجمال فى الوعد و لذا بسط فى الوعيد بذكر الاوصاف العديدة لاصحاب جهنم، و اكتفى بهذا القدر لاصحاب الجنة و انتقل إلى التهديد و الوعيد و هو معطوف على جملة ذرأنا باعتبار مناسبة المعنى كأنه قال: و ممن خلقنا امة يستحقون الجحيم.

و هذه المقابلة تدلّ على انّ قوله: وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰى من متعلقات الجمل السابقة.

[وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ]  
الاستدراج الاستعداد او الاستنزال درجة بعد درجة والمراد به هنا الاستنزال.

عن الصادق (عليه السلام) اذا اراد الله بعيد خيراً فأذنب ذنباً اتبعه بنقمة و يذكره الاستغفار، و اذا اراد بعيد شراً فأذنب ذنباً فاتبعه بنعمة لينسيه الاستغفار و يتمادى بها و هو قول الله عزّو جلّ: سنستدرجهم من حيث لا يعلمون بالنعم عند المعاصى.

[وَأُمْلِي لَهُمْ] من املى له امهله، او من املاه الله متعه فيكون دخول اللام للتقوية وللشعار باختصاص الملاء بهم، [إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ] يعنى ما ظاهره الاحسان و باطنه الاستدراج والاساءة من الاناسى ضعيف و منى متين بحيث لا يعلم به اصلاً.

[أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا] انكروا محمداً (ﷺ) و لم يتفكروا، [مَا

بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ] كما يقولون انه لمجنون [إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ]  
ظاهر او مظهر ان انذاره من الله.

[أَوَلَمْ يَنْظُرُوا] عطف على قوله او لم يتفكروا او على مقدّر اى  
اوقفوا عن النظر و لم ينظروا، [فِي مَلَكَوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ]  
ملكوت كلّ شىء باطنه لانّ الملكوت مبالغة فى المالكية و باطن كلّ  
شىء مالك لظاهره كباطن الانسان المسخر لظاهره بحيث لا يتمكن من  
عدم طاعته، و باطن السماوات المسخر لاجرامها فى حركاتها المتناسقة  
و ملكوت الارض مثالها فى عالم المثال و هو عالم الملكوت الاعلى .

والمقصود من النظر فى ملكوتهما النظر فى دقائق الحكم المودعة  
فى حركاتها المتناسقة المنتظمة المترتب عليها كليات نظام العالم و  
جزئياته التى لا يشكّ العاقل فى انها ليست من اجرامها من غير علم و  
شعور، بل لها مسخر عالم شاعر حكيم و اذا عرف الانسان ذلك من  
السّماوات والارض لم يتوقّف فى معرفة الآخرة و معرفة الله و صفاته و  
معرفة المعاد، و ورد الامر بالنظر فى السّماوات والارض و آياتهما و  
آيات الآفاق و الانفس ليؤدّى بالنّاظر الى مدبرهما و مسخرهما و  
ملكوتهما.

[وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ] ممّا يطلق عليه اسم الشىء كائناً ما  
كان فانّ فى كلّ شىء آية قدرته و حكمته، [وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ  
قَدْ أَفْتَرَبَ أَجْلُهُمْ] او لم ينظروا فى انه عسى ان يكون قد اقترب اجلهم  
قيستعدّوا له فيميزوا بين ما ينفعهم حين الاجل و بين ما يضرّهم، فانّ  
تذكّر الموت يعين على التّمييز بين الحقّ و الباطل و على رفع الغشاوة

والعمه عن البصيرة.

[فَبَايَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ] بعد الاجل [يُؤْمِنُونَ] ولا حديث بعده ولا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل.

[مَنْ يُضِلِّلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ] جواب لسؤالٍ ناشٍ ممّا سبق كأنّه قيل: فما بالهم لا يؤمنون بعد وضوح الحقّ و يتقن الموت؟! [وَاذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] يتحIRON [يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ] قد فسّر السّاعة في رواياتنا بالقيامة و بظهور القائم عجل الله فرجه و بوقت الموت و الكلّ في العالم الصّغير راجع الى معنى واحد و هو اوّل وقت الموت، فانه من مات قامت قيامته و يظهر القائم من آل محمّد (عليه السلام) حين الموت على المؤمن والكافر وكذا في العالم الكبير.

فانّ الانسان بعد طيّ البرازخ سعيداً كان او شقيّاً تقوم قيامته الكبرى و له امّاة اخرى و يظهر القائم (عليه السلام) حينئذٍ ظهوراً اتمّ من الظهور الاول و يحاسب النّاس و يدخل اهل الجنّة في الجنّة و اهل النار في النار، و قوله تعالى: اَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ و اَحْيَيْتُنَا اثْنَتَيْنِ؛ اشارة الى هاتين الاماتتين و هذين الاحيائين و لذا قدّم اَمَتْنَا و السّاعة بكلا معنييه من الامور التي لم يطلع الله عليها احداً من ملائكته المقرّبين و انبيائه المرسلين (عليهم السلام) و اوليائه الكملين، فلا يعلمها الاّ الله و يقدّم منها ما يشاء و يؤخّر، فمن ادّعى علمها فهو كذاب.

و قد ورد: لعن الله الموقّتين، بل التّحقيق انّ السّاعة خارجة من الوقت واقعة فوق الوقت ليس لها وقت زمانيّ بل هي من الملكوت والزّمان من الملك و تحديد الملكوت بالملك من غاية الجهل و لهذا



نسب الله تعالى الى عدم العلم والجهل من سأل عنها.

[أَيَّانَ مُرْسِيهَا] وقوعها سؤال عن توقيت الساعة، [قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي] لآلة استأثره لنفسه.

[لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا] لا يظهرها في وقتها [إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] لأن صغريها وكبريها ترفع الحدود والتعينات وتميت الآتيات وتظهر الحق وتبيد الباطل وليست السماوات والارض وأهلها إلا التعينات والآتيات الباطلة ولا ثقل أثقل مما يرفع الشيء ولا يبقى له اثرًا.

[لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً] من غير تقدم اثر و علامة [يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا] يعنى يلحون في السؤال عنك كأنك ملح علينا في السؤال عنها.

[قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ] تأكيد في الرد عليهم [وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] أنها مما ليس يبذلها الله لغيره وأنها فوق الوقت لا يمكن توقيتها بوقت.

[قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا] فلا يكون لى الاطلاع على الغيوب وهو تبرؤ من الانانيّة و اقرار بالعجز والعبوديّة، كما هو شأن العارف بالرّبوبيّة وكناية عن نفى علم الغيب عن نفسه مطلقاً إشارة الى العجز في قوّته العمّالة والجهل في قوّته العلّامة بحسب التنزل الى مقام البشريّة وما كان يظهر منه من القدرة والعلم بالغيوب، فإنما هو بحسب جنبته المملكوّيّة الّتي هي من عالم الرّبوبيّة.

[إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] ان يملكنى على ظاهره و يعلمنى على معناه

المَكْنَى [وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ] تصريح بالنفى المكنى تأكيداً و تحقيق له بالبرهان الحسى على زعمهم فانهم لا يرون خيراً الا ما زعموه خيراً من الاعراض الدنيوية.

[لَمَّا اسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ] السعة فى المال والصحة والسلامة، [وَمَا مَسَّنِيَ الشُّوْءُ] الآفة فى المال وفى النفس [إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ] للكافرين بقرينة المقابلة مع بشير، و تقيده بالمؤمنين او مطلقاً كما هو ظاهره لكن للمؤمنين من الجهات النفسانية التى تؤدى الى الكفر و للكفار من كفرهم.

[وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] نفى لجملة الشؤن عن نفسه و اثبات للانذار و التبشير الذين هما بأمر الله كأنه قال: ليس لى شأن الا امر الله و هو غاية التوحيد فعلاً و صفةً.

و لما كان هذا منه (ﷺ) توحيداً عقبه تعالى شأنه باشارك آدم و حواء فى مخلوقه الذى لا ينبغي الاشراك فيه اشراكاً فى الآلهة، و هو ينافى توحيداً له العالم الذى هو دون توحيد الافعال و الصفات ابداءً لفضله (ﷺ) و تقديماً لذم اولادهما فى الشرك فى العبودية الذى هو اقبح من الشرك فى الآلهة و مستلزم له.

فقال: [هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] متاً منه سبحانه بنعمة الوجود و اثباتاً لتوحيده فى العبادة و لذا و يخهم على الاشراك معللاً بان ما جعلوه شريكاً لا يخلق شيئاً.

[وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا] اذارءاها من سنخها، و تذكير ضمير يسكن بلحاظ المعنى و يجوز ان يراد بنفس واحدة، حواء و

يكون معنى جعل منها زوجها جعل من سنخها زوجها وهما آدم (عليه السلام) وحواء (عليها السلام) في العالم الكبير و الجهتان العقلانية و النفسانية للانسان اللتان هما نازلتا العقل في العالم الصغير.

[فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا] لا يظهر اثر ثقله [فَمَرَّتْ بِهِ]

استمرت مع الحمل.

[فَلَمَّا أَثْقَلَتْ] صارت ذات ثقل [دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ أُتِينَا

صَالِحًا] في النفس والبدن [لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ] فَلَمَّا أُتِيَهُمَا

صَالِحًا] مَنَّةً اُخْرَى عَلَيْهِمَا [جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا أُتِيَهُمَا] بَدَلَا النِّعْمَةَ

بالكفران والوعد بالخلف.

اعلم، انّ للاشراك بالله مراتب عديدة:

الاول: الاشراك به في وجوب وجوده كاشراك اكثر الثنوية القائلين

بانّ للعالم مبدئين قديمين مسميين بالنور والظلمة او يزدان واهريمن.

و الثاني: الاشراك في الالهة كاشراك بعض الثنوية القائل بانّ

القديم والواجب الوجود واحد والظلمة او اهريمن مخلوق منه لكن له

الآلهة في العالم وانّ الشّورور كلّها منه لامن الله .

والثالث: الاشراك في العبادة كاشراك اكثر الصّابئين و اشراك

الوثنيين والعجاليين و غيرهم ممّن يعبد غيرالله من مخلوقاته تقريباً بها

الى الله.

والرّابع: الاشراك في الوجود كاشراك معظم النّاس إلّا من شدّد الذين

لا يرون في الوجود الا الموجودات المتكثّرة المتقابلة كلّ من الآخر

والكلّ مع الله.

والخامس: الاشراك فى الطّاعة كاشراك من اشرك فى طاعة الانبياء (عليه السلام) والاولياء (عليه السلام) و خلفائهما طاعة غيرهم من ائمة الجور و علماء السوء و السلاطين و الامراء والحكام .

والسادس: الاشراك فى المحبة كاشراك من اشرك فى محبة الله و محبة خلفائه محبة غيره و كاشراك من اشرك فى المحبة بان كان مصدرها آلهياً و نفسانياً او غايتها آلهياً و نفسانيةً .

والسابع: الاشراك فى الولاية و هى اشدّها و اعظمها بان اشرك مع وليّ الامر (عليه السلام) او نبىّ الوقت (عليه السلام) غيره فى البيعة الخاصة الولوية او العامة النبوية او اذعن بنبوة من ليس بنبىّ او بولاية من ليس له الولاية.

فقوله تعالى: و ما يؤمن من اكثرهم بالله الا و هم مشركون، المقصود منه احد المعانى السابقة غير الثلاثة الاول و كلّ هذه المعانى غير الكفر بالله فى كلّ مرتبة فانه يقتضى قطع النظر عن الله و استبداد النظر الى غيره، و ما يجرى فى اهل العالم الكبير يجرى فى اهل العالم الصّغير من غير فرق، و معانى الاشراك غير الثلاثة الاول و غير المعنى الاخير يجوز اعتبارها ههنا ان كان المراد انّ آدم و حواء حقيقةً جعلوا له شركاء كما فى الخبر و انما شركهما شرك طاعة و ليس شرك عبادة.

و فى حديث: جعلوا للحارث نصيباً فى خلق الله و يناسب الشّرك فى المحبة بأحد معانيه.

و قوله تعالى: شاركهم فى الاموال و الاولاد يناسب هذا الشّرك و الشّرك فى الطّاعة، و ان كان المراد انّ اولاد آدم (عليه السلام) جعلوا له شركاء فيما

آتاهم والنسبة الى آدم (عليه السلام) وحواء كانت مجازاً كما فى الخبر.

و يؤيده قوله تعالى: فتعالى الله عما يشركون بصيغة الجمع امكن اعتبار جميع اقسام الشرك و نسبة الشرك الى اولادهما اما بطريق المجاز فى الحذف بان يكون فاعل جعلاً اولادهما، لكنه حذف و اقيم المضاف اليه مقامه او بطريق المجاز فى الحكم بان يكون المحكوم عليه الاولاد لكنه نسب اليهما باعتبار ان الاتباع و الاولاد كالاجزاء او النسبة الى الاولاد باعتبار ان يراد الجنس من لفظ صالحاً و حينئذ يشمل الذكور والاناث، و ضمير جعلاً يرجع الى صالحاً باعتبار الصنفين كما فى الخبر. و لما علم من السابق ان الله خالق و الخالق لا يساوى المخلوق اتى بالفاء الدال على التسيب و التفرع فقال: [فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ] عن الذى يشركونه او عن اشراكهم.

[أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ] توبيخ بوجه آخر فان الاول باعتبار ان الخالق المنعم شأنه ان يوحد و لا ينظر معه الى غيره من غير اعتبار وصف للشريك و هذا باعتبار ان ما لا يخلق بل هو مخلوق لا ينبغي ان يجعل شريكاً للخالق.

[وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصراً وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ] ذكر اوصافه مترتبة فى الذم من الاخس فالاخس كما هو طريقة المبالغة فى الذم و على هذا فمعنى ان تدعوهم الى الهدى الى ان تهدوهم انتم فضلاً عن انهم يهدونكم.

[سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ] يعنى ما يجعل شريكاً للخالق ينبغي ان يكون خالقاً فان لم يكن خالقاً فلا اقل من ان

يكون مخلوقاً فان كان مخلوقاً فلا اقلّ من ان يكون ناصراً لعبادهم، فان لم ينصروا عابديهم فلينصروا انفسهم فان لم ينصروا انفسهم فليتبعوكم فى الدّعوة الى الهدى فان لم يتبعوكم فليميزوا بين الدّاعى و غيره، فان انتفى ذلك كلّ فليس اشراكه الا محض حقّ المشرك و سفاهته.

[إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ] و المعبود لا اقلّ من ان لا يكون عبداً.

[فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ] و لا اقلّ من السّماع و الاستجابة [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا] و لا اقلّ من ان يمشى مثلكم.

[أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ] بعد اتمام التوبيخ والتفصيح تحدياً.  
[ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَآ تُنْظَرُونَ] فانى لا ابالى بكم و بشركائكم بعد غاية ضعفكم و ضعف شركائكم و قوّة ربّى و حفظه و نصرته.

[إِنَّ وَ لِيَّ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ] فى موضع التعليل و المراد بالكتاب كما عرفت الكتاب المعهود المعروف و هو كتاب النّبوة و القرآن صورته [وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ] لما كان التّحدى باعتبار قوّة الله و ضعف الشّركاء علّله بهما فقله الذين تدعون من دونه عطف على مدخول ان [لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَ لَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ] و التّكرار باعتبار التّعليل و مطلوبية التّكرار فى مقام المبالغة فى الدّم.

[وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ]

صرف الخطاب منهم الى محمد (ﷺ) اشعاراً بأنهم بعد ما ظهر وقاحتهم و سفاهتهم لا ينبغي التّخاطب معهم.

[وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ خُذِ الْعَفْوَ] شبه العفو بالوحشي الشارد لتعسر

الاتّصاف به ثم استعمل الاخذ فيها استعارة تخيلية و ترشيحاً لها و المراد منه اعم من الصّفح فانهما كالفقراء و المساكين اذا اجتمعا افترقا، و اذا افترقا اجتمعا.

[وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ] و لما لم يكن النّظر الى خصوص المعفو عنه و

المأمور بالمعروف اسقط المفعول بخلاف الاعراض فانه مختص بالجاهل و لذا قيده فقال: [وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ] و قد فسّر العفو في الخبر بالميسور من الافعال و الاخلاق و بالوسط من الاموال و هو من سعة وجوه القرآن .

اعلم ان هذه الثلاث امّهات اخلاق المعاشرة و نتائج امّهات

الاخلاق الجميلة النفسية فانّ المعاشرة اما معاند مسيء، و اما محبّ مقبل، و اما جاهل غير معاند و غير مقبل، و جميع آداب حسن المعاشرة مع المعاند مطوية في ترك مقابلة اساءته بالانتقام و هو العفو و تخلية القلب من تذکر سوء صنيعته و هو الصّفح و هما من نتائج الشّجاعة والعفة الحكمة التي هي من امّهات الخصائل.

فانّ الجبان لا يمكنه ترك الانتقام و ان منع جنبه عن الانتقام فلا

يمكنه الصّفح، و المتهور لا يترك الانتقام البتّة و العفيف يمنعه عفّته عن مطاوعة النّفس بخلاف الشره.

والحكيم يرى انّ في ترك الانتقام راحةً في الآجل وكسراً لسورة  
عناد المعاند و جذباً للمحبّة والعدالة التي هي احدى امّهات الخصال  
ايضاً تقتضى ذلك .

فانّ اجمال العدالة اعطاء كلّ ذى حقّ حقّه و حقّ النفس مطاوعتها  
للعقل و حقّ المسيء اصلاحه حتّى يترك الاساءة لانتقامه حتّى يزيد في  
الاساءة، و آداب المعاشرة مع المقبل المحبّ مطويّة في ارادة خيره في  
كلّ حال و ارادة خيره بان لا يتركه و نفسه بل يعرفه معروفة و يأمره به و  
هو من نتائج الحكمة و العدالة، و آداب المعاشرة مع الجاهل الغير القابل  
للخير عدم معارضته و ترك محادثته بخيره و هو من نتائج الحكمة و  
العدالة ايضاً و في الخبر: امر الله نبيّه (ﷺ) بمكارم الاخلاق و ليس في  
القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها.

[وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ] ان يغريك او يوسوسك من  
الشّيطان مغرٍ او موسوس او اغرار او وسوسة حتّى تحرّكك على انتقام  
المسيء و ترك نصح المحبّ و معارضة الجاهل.

[فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ] لاستعاذتك او لنزع الشّيطان و ان كان  
خفيّاً في القلب.

[عَلِيمٌ] بعاقبة ما يأمرك به او بكيفيّة دفع نزغ الشّيطان.  
[إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا] ارادوا التقوى من نزغ الشّيطان او اتّقوا موالاته  
الشّيطان او اتّقوا تقوى حقيقيّة حاصلة بولاية على (عليه السلام) والبيعة الخاصّة  
الولويّة و على ايّ معنى فهو في موضع تعليل للامر بالاستعاذة.

[إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ] خطرة و وسوسة لانّ الانسان قلماً ينفك منها



فكَانَتْهَا طَائِفَةٌ بِهِمْ وَ دَائِرَةٌ مَعَهُمْ اَوْ طَائِفٌ وَ شَيْطَانٌ مِنْ قَبْلِ ابْلِيسِ  
الابالسة اَوْ خيال من الطَّيْف بمعنى الخيال.

[مِنْ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا] اَوْ امره تعالى و نواهيه، اَوْ تَذَكَّرُوا سَوْءَ  
عَاقِبَةِ الطَّائِفِ، اَوْ تَذَكَّرُوا بِالذِّكْرِ الْمَأْخُوذِ مِنْ وَلِيِّ امْرِهِمْ، اَوْ تَذَكَّرُوا بِالْفِكْرِ  
الحاصل من الذِّكْرِ الْمَأْخُوذِ الَّذِي هُوَ مِثَالُ شَيْخِهِ.

[فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ] سَوْءَ عَاقِبَةِ الطَّائِفِ اَوْ اَنَّ الطَّائِفَ مِنْ  
الشَّيْطَانِ اَوْ جَذَبَ الطَّائِفَ اِلَى السَّفْلِ السَّجِّينِ اَوْ اَنَّهُ شَيْطَانٌ يَوْسُوسُهُ مِنْ  
قَبْلِ ابْلِيسِ.

[وَ اِخْوَانُهُمْ] اِى وَ الْحَالُ اِنَّ اِخْوَانَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اَوْ اِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ  
مِنْ الْاِنْسِ [يَمْدُدُونَهُمْ فِى الْغَىِّ] مِنْ الْمَدِّ بِمَعْنَى الْجَذْبِ اَوْ مِنْ الْمَدَدِ وَ  
قَرِءْ يَمْدُدُونَهُمْ مِنْ الْاِمْدَادِ يَعْنِى يَغْرُونَهُمْ عَلَى مَخَالَفَةِ الْاَمْرِ وَ الْمَقْصُودُ  
الِاِشَارَةُ اِلَى قُوَّةِ التَّذَكُّرِ بِحَيْثُ يَمْنَعُ صَاحِبُهُ مِنَ الْغَىِّ وَ اِنْ كَانَ شَيْطَانُ  
الْجَنِّ يَغْوِيهِ وَ شَيْاطِينُ الْاِنْسِ تَجْذِبُهُ اَوْ تَعِينُهُ فِى غِيِّهِ [ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ]  
لَا يَمْسُكُونَ مِنَ الْجَذْبِ اَوْ الْاِمْدَادِ.

[وَ اِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ] مِنْ مَقْتَرَحَاتِهِمْ اَوْ بِآيَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ فِى  
اِحْكَامِهِمْ عِنْدَ مَسْأَلَتِهِمْ [قَالُوا] اِى الْمَقْتَرِحُونَ اَوْ الْمُتَّقُونَ حِرْصاً عَلَى  
اجَابَةِ الْكُفَّارِ اِلَى مَقْتَرَحَاتِكُمْ طَمَعاً فِى اِيْمَانِهِمْ: [لَوْ لَا اجْتَبَيْتُهَا] لَوْ لَا  
اخْتَرْتُ الْآيَةَ الْمَقْتَرَحَةَ.

[قُلْ اِنَّمَا اتَّبَعُ مَا يُوْحَى اِلَىَّ مِنْ رَبِّى] وَ لَسْتُ اخْتَارُ مِنْ قَبْلِ  
نَفْسِ آيَةٍ وَ مُعْجَزَةٍ مِنْ مَقْتَرَحَاتِكُمْ اَوْ آيَةٍ فِى اِحْكَامِكُمْ.

[هَذَا] الْقُرْآنُ اَوْ هَذَا الْمَذْكُورُ مِنْ قَوْلِهِ وَ اَتْلُ عَلَيْهِمْ وَ هُوَ مِنْ جُمْلَةٍ

المقول له (ﷺ) او مستأنف من الله [بِضَائِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] صفه للمجموع.

[وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا] یعنی اذا قرأ الامام الموثوق به فی الصلوة القرآن ای الحمد و السوره و انتم مومتون به كما فی بعض الاخبار، او اذا قرأ الامام موثقاً به او غیر موثق به فی الصلوة و انتم مومتون به .

او اذا قرى القرآن مطلقاً سواء كان القارى اماماً او غیر امام و سواء كنتم مومتين او غیر مومتين، و سواء كان القارى مصلياً او غیر مصلً، و سواء كنتم مصلين او غیر مصلين كما فی بعض الاخبار.

و وجه الجمع بين الاخبار المبالغة فی وجوب انصات المستمع فی الصلوة مومتاً حالكون القارى اماماً موثقاً به و عدم المبالغة فی الوجوب فی غیر الصورة المذكورة.

او الوجوب فی الصورة المذكورة، و الاستحباب فی غیر الصورة المذكورة كما عليه اصحاب الفتيا، و وجه اختلاف الاخبار فی باب من ائتم بالمخالف بالتهی عن القراءة و الامر به اختلاف احوال الاشخاص فی امکان اخفاء القراءة عن المخالفين و عدمه.

[لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ وَ اذْكُرْ رَبَّكَ] المضاف او المطلق عطف علی قوله تعالى : قل انما اتبع ما يوحى الىّ او مستأنف و الامر له (ﷺ) بحيث يشمل امته او الخطاب عامّ و يصحّ عطفه علی استمعوا او علی استعذ بالله، او علی خذ العفو.

[فِي نَفْسِكَ] یعنی دون لسانك فانه المتبادر، و مقتضى المقابلة

مع قوله و دون الجهر من القول ، و هو اشاره الى الذكر الخفى الذى هو مصطلح الصوفيّه و لذا قدّمه والمراد بالذكر اعمّ من الذكر النّقشّى المثلّى المأخوذ عن ولى الامر و من الذكر التّمثالى المثلّى الذى يعبر عنه بالفكر و الحضور ، و هو تصوّر مثال الشّيخ عند الذّاكر و هو ابلغ فى الذّكر من النّقشّى المثلّى و هو ابلغ من اللّسانى الغير المجهور و هو ابلغ من المجهور .

و يجوز ان يراد بالذّكر فى النّفس مطلق تذكّر الرّب او تذكّر امره و نهيه عند كلّ فعّالٍ و قد سبق تفصيل الذّكر و اقسامه و فضيلة كلّ قسم منه فى أوّل البقرة عند قوله فاذكرونى اذكركم.

[تَضَرَّعاً وَ خِيفَةً] ذكر تَضَرَّعٍ او مصدران من غير لفظ الفعل على ان يكون المراد من كلّ من التّضَرَّع و الخيفة احد انواع الذّكر او متضَرَّعاً و خائفاً ، و يحتمل ان يكون قوله تَضَرَّعاً و خِيفَةً مفعولاً له حصولياً او تحصيلياً يعنى ان الرّجاء و الخوف من لوازم وجود الانسان، او من لوازم وجودك و هما يستلزمان الذّكر او الرّجاء و الخوف بمنزلة جناحي المؤمن لا يمكنه السّير بدونهما و هما لا يحصلان الا بذكر الرّب فاذكّره لتحصيلهما و المقصود من التّضَرَّع الرّجاء بقرينة مقابلة الخوف.

فانّ التّضَرَّع و الابتهاال و الالتجاء من متفرّعات الرّجاء و المقصود نفى الغرور باللّه و نفى اليأس من رحمة اللّه و الوقوع بين الخوف و الرّجاء اللّذين هما من صفات المؤمنين.

[وَدُونِ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ] يعنى بالّلسان من غير جهر و هو اشارة الى الذّكر الجلىّ الذى هو من مصطلحات الصّوفيّة و اما الذّكر اللّسانى

المجهور كما هو شان القراء و القصاص و العوام فقد ورد مذمته و لم يكن من سنة الصوفية الصافية.

فقد ورد عن مولينا و مقتدانا و من به رجاءنا في عاجلنا و آجلنا امير المؤمنين (عليه السلام) و رغم انف المعاندين، من ذكر الله في السر فقد ذكر الله كثيراً ان المنافقين كانوا يذكرون الله علانية و لا يذكرونه في السر فقال الله تعالى : يراؤن الناس و لا يذكرون الله الا قليلاً.

[بِالْعُدُوِّ وَ الْأُصَالِ] في جملة اوقاتك فانه قد يستعمل الغداة و العشي و مرادفاتهما في لسان العرب و العجم في استغراق الاوقات، او المراد هذان الوقتان لشرافتهما على سائر الاوقات و فراغة الانسان من مشاغله الدنيوية و الضروريات البدنية و الالتذات النفسية غالباً في هذين الوقتين.

[وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ] المنهمكين في الغفلة و لم يقل: و لا تغفل، كما هو طريقة المشاكلة في المقابلة لان الانسان قلما ينفك عن حدوث الغفلة، [اِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ] في موضع التعليل للامر و النهي و المراد من حصل له الحضور عنده من الانبياء (عليهم السلام) و الرسل (عليهم السلام) و خلفائهم (عليهم السلام) في سلسلة الصعود و الملائكة المقربين في سلسلة النزول.

[لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ] على سبيل الاستمرار [وَلَهُ يَسْجُدُونَ] استمراراً فان اردت اللّٰهوق بهم و الاتّصاف بصفاتهم فلا تغفل عن ذكره.

## فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام  
فهرست ترجمه‌ی اخبار  
فهرست اخبار متن  
فهرست ابیات  
فهرست منابع

## فهرست اعلام

موسی، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۱۰، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۲۰۵، ۲۰۷، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۸، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۳۰، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۴۱، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۳، ۴۷۵، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۹، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۲، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۵۹

حوال، ۲۹، ۶۴، ۶۷، ۷۱، ۷۸، ۸۰، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۹۷، ۲۱۳، ۲۲۰، ۲۴۰، ۲۴۶، ۲۵۱، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۸، ۲۷۳، ۲۷۴، ۳۰۹، ۳۳۲، ۴۰۲، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۴۵، ۴۷۲، ۴۷۶، ۴۸۷، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۲۳، ۵۴۲، ۵۵۰، ۵۷۵، ۵۸۰، ۵۸۶، ۶۲۳، ۶۲۸، ۶۴۴، ۶۴۶، ۶۵۴، ۶۵۸، ۷۲۲، ۷۷۰، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۸

### ادیان

اسلام، ۲۶، ۳۸، ۷۱، ۷۸، ۱۱۸، ۱۲۲، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۶۵، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۸۰، ۲۰۸، ۲۱۴، ۲۲۶، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۹۸، ۳۱۱، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۷۴، ۳۸۵، ۴۴۵، ۴۴۸، الاسلام، ۵۲۱، ۵۲۸، ۵۴۹، ۵۷۳، ۵۷۸، ۵۷۹، ۶۰۱، ۶۰۵، ۶۲۳، ۶۳۲، ۶۳۷، ۶۳۷، ۶۷۲، ۶۷۸، ۶۸۶، ۷۱۰، ۷۴۴

اليهود، ۵۲۹، ۶۱۴، ۷۴۶، ۷۵۱، ۷۶۰

للتَّصَارِي، ۷۴۸

مسيحيان، ۲۲۳

يهودان، ۱۹۱، ۴۶۶

يهوديان، ۱۷، ۲۲۳

اشخاص

ابوحنيفه، ۲۷۸

امّیة بن ابی الصّلت، ۷۵۸

بلال، ۷۷، ۵۴۸

بلعم بن باعورا، ۱۷، ۴۷۲، ۴۷۵، ۷۵۸، ۷۵۹

خبّاب، ۷۷، ۵۴۸

سام بن نوح ۷، ۳۴۴

صهیب، ۷۷، ۵۴۸

عبدالله بن ابی سرح، ۱۱۸، ۵۷۰

عمّار، ۷۷، ۳۶۶، ۳۹۴، ۵۴۸، ۷۰۶

عمرو بن العاص، ۶۸۹

عمرو بن عاص، ۳۳۱

عیصا، ۵۶۵

هامان، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰

اقوام

اسرائیلی، ۳۹۷

اسراییلی، ۳۹۷

القبطیّ، ۷۱۹

بنی اسرائیل، ۱۶، ۲۱۵، ۲۷۲، ۳۷۵، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۸، ۳۹۴، ۳۹۶، ۳۹۷

۳۹۸، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۵۰، ۴۵۲، ۴۶۰، ۴۶۸، ۴۷۲، ۶۲۴، ۶۲۷، ۷۱۲

۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۳۰، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۵۵

بنی اسرائیل، ۳۹۶

سبطی ها، ۳۸۸

قبطی، ۳۹۷

قبطیان، ۳۹۷

قبطی ها، ۳۸۵، ۳۸۸

للاسرائیلیّ، ۷۱۹

اماكن

الشَّام، ٦٩٧، ٦٩٨، ٧٢٠

الشَّامَات، ٦٩٧

بمكة، ٥٧١

شامات، ٣٤٩

مصر، ٢٥٦، ٣٥١، ٣٨٥، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٩٠، ٣٩٨، ٦٩٨، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦.

٧٢٠

پیامبران

آدم، ١٠، ١٢، ١٣، ١٧، ١٠٨، ١٢٥، ١٢٩، ١٤٣، ٢٤٤، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٤، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٨٠، ٢٨١، ٣٢١، ٤٦٦، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٦، ٥٦٤، ٥٧٥، ٥٧٨، ٦٤٦، ٦٤٩، ٦٥٢، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣

آدم (عليه السلام)، ٥٨٥

آل محمد (عليه السلام)، ٥٢٩

ابراهيم، ٩٤، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٥، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ٢٠٨، ٢٣٢، ٣٤٩، ٣٥٣، ٥٥٩، ٥٦٤، ٥٦٥، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٩٧

ابراهيم (عليه السلام)، ٢١٩، ٢٣٢، ٣٤٩

ابراهيم (عليه السلام)، ٥٦١، ٥٦٥، ٦٣٦، ٦٩٩

ابراهيم (عليه السلام)، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٦٣٦، ٦٩٧

ادريس، ١٠٩، ٥٦٦

ادريس جد نوح (عليه السلام)، ٥٦٥

اسحاق، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٩، ١١٠، ٥٦٥

اسحق، ١٠٨، ١٠٩، ٥٦٤، ٥٦٥

اسماعيل (عليه السلام)، ٣٤٣

اسماعيل (عليه السلام)، ٦٩٥، ٧٤٧



- الرَّسُولُ (ﷺ)، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۸۷، ۶۷۹، ۶۹۱، ۷۴۲، ۷۴۳
- التَّبِيُّ (ﷺ)، ۵۲۸، ۵۴۴، ۵۷۸، ۵۸۳، ۶۰۱، ۶۳۱، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۷۳، ۷۱۰، ۷۳۵، ۷۴۲، ۷۴۵
- التَّبِيُّ (ﷺ)، ۶۱۷
- بَادَم، ۶۵۰، ۷۵۶
- بِمَحَمَّدٍ (ﷺ)، ۵۳۳، ۵۹۱، ۶۲۵
- خَاتَمُ الْاَنْبِيَا (ﷺ)، ۴۸۲
- دَاوُد، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۹، ۱۱۰، ۵۶۵
- دَاوُدُ (عليه السلام)، ۵۶۵
- رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ۹، ۱۴۸، ۴۴۱، ۴۴۳
- رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ)، ۵۲۸، ۵۶۴، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۸۸، ۶۲۸، ۶۹۲
- رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ)، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۷۰
- رَسُولُ خُدا ﷺ، ۳۸، ۷۶، ۷۷، ۱۴۶، ۴۴۲
- رَسُولُ خُدا ﷺ، ۲۲۱
- رَسُولُ خُدا ﷺ، ۳۳۸، ۴۴۵، ۴۶۲، ۴۹۵
- رَسُولُ خُدا ﷺ، ۵۰۹
- سَلِيْمَان، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۹، ۱۱۰، ۵۶۵
- سَلِيْمَانُ (عليه السلام)، ۵۶۵
- شُعَيْبُ (عليه السلام)، ۱۴، ۳۴۳، ۳۶۰، ۳۶۴
- شُعَيْب، ۱۴، ۱۵، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۶۴، ۷۰۲، ۷۰۴
- شُعَيْبُ (عليه السلام)، ۶۹۹
- شُعَيْباً (عليه السلام)، ۶۹۵
- شُعَيْباً (عليه السلام)، ۷۰۱، ۷۰۲
- صَالِحُ (عليه السلام)، ۱۴، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۶

صالح (عليه السلام)، ٣٤٩، ٣٤٦

صالح (عليه السلام)، ٦٩٦، ٦٩٧

صالحاً، ٦، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٦، ٤٦١، ٤٩٣، ٤٩٦، ٤٩٩، ٤٩٥، ٤٩٦، ٧٧١.

٧٧٣

صالحاً (عليه السلام)، ٦٩٥

عيسى (عليه السلام)، ١٧، ٤٥٣، ٤٤١

عيسى (عليه السلام)، ٧٤٢، ٧٤٨

لإبراهيم (عليه السلام)، ٥٦٥، ٦٣٦

لإبراهيم، ٥٦٧

لإسحق (عليه السلام)، ٥٦٥

للرسول (ﷺ)، ٥٣٥، ٥٨٧، ٥٨٩، ٦٠٨

للرسول (ﷺ)، ٥٤١

للوط (عليه السلام)، ٦٩٨

لمحمد (ﷺ)، ٦١٤، ٧٣٣، ٧٤٤، ٧٤٨

لمحمد (ﷺ)، ٦٣٩

لموسى (عليه السلام)، ٧١٨، ٧٣٣

لنبيينا (ﷺ)، ٧٣١

لنوح (عليه السلام)، ٥٦٥

لوط، ١٤، ٨٨، ١٠٥، ١٠٩، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٥٥٣

لوط (عليه السلام)، ٣٤٩، ٣٥١

لوط (عليه السلام)، ٦٩٧، ٦٩٨

لوط، ٦٩٧

لوط، ٦٩٧

لوطاً (عليه السلام)، ٦٩٨

محمد (ﷺ)، ١٠، ٢٦، ٣٠، ٣٢، ٤٠، ٤٢، ٤٦، ٥٠، ٥٤، ٥٧، ٧٧، ٨٣، ١٠٩.

۱۱۳، ۱۱۶، ۱۲۶، ۱۴۰، ۱۴۴، ۱۴۶، ۱۵۴، ۱۵۸، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۹۷، ۱۹۸، ۲۱۶،  
 ۲۱۷، ۲۲۱، ۲۲۵، ۲۳۰، ۲۳۵، ۲۳۷، ۳۹۹، ۴۰۶، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۲۵، ۴۳۱، ۴۴۳،  
 ۴۸۴، ۴۷۲

محمد ﷺ، ۱۴۱، ۲۴۲، ۳۱۷، ۴۴۱، ۴۷۳، ۴۸۵، ۵۰۳،  
 محمد ﷺ، ۲۹۱، ۳۰۳، ۳۵۰، ۴۲۵، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۵۹، ۴۷۶، ۴۸۸، ۵۱۱،  
 محمد ﷺ، ۳۰۳، ۳۷۰، ۴۵۳، ۴۶۲، ۴۸۳،  
 محمد (ﷺ)، ۵۲۱، ۵۴۸، ۵۶۴، ۵۸۴، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۸، ۶۱۴،  
 ۶۲۶، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۹۸، ۷۲۱، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۴۴، ۷۵۸، ۷۶۰، ۷۶۵،  
 ۷۷۵

محمد (ﷺ)، ۵۲۹، ۵۶۸، ۶۳۱، ۶۳۵، ۷۲۳، ۷۲۹، ۷۳۵، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۵۱،  
 ۷۵۲

محمداً (ﷺ)، ۵۲۹، ۵۲۵، ۶۲۹، ۶۸۲، ۷۲۹، ۷۴۸،  
 محمداً (ﷺ)، ۵۳۱، ۵۵۲، ۶۸۲، ۷۶۶،  
 محمداً ﷺ، ۶۶۹،  
 موسی (ﷺ)، ۱۶، ۱۷، ۳۸۸، ۴۰۰، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۶،  
 ۴۳۰، ۴۶۸

موسی (ﷺ)، ۲۱۷، ۲۱۹، ۴۰۳، ۴۰۸، ۴۱۵، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۵، ۴۳۰، ۴۳۵،  
 ۴۳۶

موسی (ﷺ)، ۷۵۵

موسی (ﷺ)، ۷۶۰

موسی بن عمران (ﷺ)، ۴۳۴

نبی ﷺ، ۳۱۱، ۳۷۴، ۴۲۶، ۴۴۶، ۴۴۷

نبینا (ﷺ)، ۶۲۷

نبینا (ﷺ)، ۷۳۱، ۷۵۷

نوح (ﷺ)، ۳۳۱، ۳۴۴

نوح (عليه السلام)، ٥٦٥، ٥٦٧، ٦٩٥

نوحاً، ١٠٤، ١٠٨، ١٠٩، ١١١، ٣٢٧، ٣٣١، ٣٤٩، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٦٨٩،

٦٩٧

هارون، ١٦، ١٠٤، ١٠٥، ١١٠، ٣٧٦، ٣٨١، ٣٨٤، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٥، ٤٢٨،

٤٢٩، ٤٣٠، ٥٦٦، ٧١٤، ٧٢٣

هود (عليه السلام)، ١٤، ٣٤٣

هوداً (عليه السلام)، ٦٩٥

يعقوب، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٨، ١٠٩، ٤٥٠، ٥٦٤، ٥٦٥، ٧٤٧

يوسف، ٤٢، ١٠٤، ١٠٥، ١١٠، ١٢٦، ٥٦٥

يشوايان معصوم

آل محمد (عليه السلام)، ٢٣٠

آل محمد (عليه السلام)، ٤٨٥

آل محمد (عليه السلام)، ٧٦٨

الباقر (عليه السلام)، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٦٤، ٥٧١، ٥٩٩، ٧٣٥

الرضا (عليه السلام)، ٦١١، ٧١٨، ٧٣٨، ٧٥٩

الصادق (عليه السلام)، ٥٢٨، ٥٤٧، ٥٥٣، ٥٥٩، ٥٧٣، ٥٩٠، ٥٩٤، ٥٩٦، ٦١١،

٦٣٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٦، ٦٩٢، ٧٣٥، ٧٥٥

الصادق (عليه السلام)، ٥٦٨

الصادق (عليه السلام)، ٥٨٥

القائم، ٥٣٤، ٥٤٠، ٦٣٢، ٧٦٨

القائم (عليه السلام)، ٧٦٨

امام باقر (عليه السلام)، ٨٩، ٩٠، ١٠٨، ١١٩، ١٦٧، ٤٢٦

امام رضا (عليه السلام)، ١٨٩

امام رضا (عليه السلام)، ٣٩٥، ٤٣٤، ٤٧٥

امام صادق (عليه السلام)، ١٠

امام صادق (ع)، ۳۸، ۷۶، ۸۸، ۹۹، ۱۲۱، ۱۴۲، ۱۵۰، ۱۵۸، ۱۶۱، ۱۸۸،

۲۳۷

امام صادق (ع)، ۲۷۶، ۲۸۶، ۲۸۷، ۳۳۸، ۴۲۶، ۴۶۸، ۴۸۷

امام صادق (ع)، ۲۷۸

امیر المؤمنین (ع)، ۲۹، ۵۰، ۵۱، ۶۷، ۷۴، ۸۳، ۹۲، ۱۰۷، ۴۶۸

امیر المؤمنین (ع)، ۳۰۲، ۵۱۲

أمیر المؤمنین (ع)، ۵۲۳، ۵۴۶، ۵۵۲، ۵۵۶

امیر المؤمنین (ع)، ۵۳۴

أمیر المؤمنین (ع)، ۵۴۲، ۵۶۴، ۷۵۵، ۷۸۰

امیر مؤمنان علی ۷

اهل بیت محمد (ص)، ۵۶۸

بآل محمد (ص)، ۵۷۶

بآل محمد (ص)، ۷۶۵

بامیر المؤمنین (ع)، ۵۳۳، ۶۷۴

بعلی (ع)، ۵۳۹، ۵۵۰، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۷۰، ۶۲۵، ۶۳۵، ۷۴۴، ۷۴۶

بعلی (ع)، ۵۴۴

حسین بن علی (ع)، ۳۳۱

حضرت باقر (ع)، ۴۲

حضرت جواد (ع)، ۴۲

علی (ع)، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۶، ۱۷، ۲۴۲، ۲۶۸، ۳۰۶، ۳۰۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۶،

۴۴۲، ۴۴۵، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۶۳، ۵۰۸

علی (ع)، ۵۲۱، ۵۳۰، ۵۳۶، ۵۳۸، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۸، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۷۶،

۷۶۵، ۷۵۳، ۷۲۱

علی (ع)، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۶، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۳، ۵۴۶، ۵۵۰،

۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۵، ۵۹۷،

٥٩٨، ٤٢٦، ٤٣١، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٤٢، ٤٧٧، ٧٢١، ٧٢٣، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٧٦، ٧٤٥، ٧٥٣

عليّاً (عليه السلام)، ٥٢٠، ٥٣٦، ٥٤٩، ٥٨٤، ٥٩٤، ٤٣٣، ٤٥٥، ٧٢٣

علي بن ابی طالب (عليه السلام)، ١٣، ١٦٧

علي بن ابی طالب (عليه السلام)، ٥٦٨

علي بن ابی طالب (عليه السلام)، ٥٩٩

علي بن الحسين (عليه السلام)، ٤٥٦

علي بن الحسين (عليه السلام)، ٧٤٩

قائم (عليه السلام)، ٥٢، ٢٢٥

قائم آل محمد (عج)، ٤٩٠

قائم (عج)، ٦٢، ٤٩٠، ٤٩١

لعلی (عليه السلام)، ٥٣١، ٥٧٣، ٤٤٥

لعلی (عليه السلام)، ٥٨٥، ٥٩٨، ٧٤٣، ٧٥٣

للحسين بن علي (عليه السلام)، ٤٨٩

زنان

بحوّا، ٤٥٠

حوّا (٣)، ٧٧١

ساره، ٣٤٩

سارة، ٤٩٧

شاعران

مولوی، ١٤٩، ١٥٠، ٢٤٩، ٢٨٦

مولوی (رحمته الله علیه)، ٤٣٨

طواغیت

فرعون، ١٥، ١٦، ٨٨، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٤، ٣٨٥

٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩٤، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣

۴۷۵، ۵۵۳، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳

۷۵۹، ۷۲۳

نمرود، ۳۴۹، ۶۹۷

قبایل

ثمود، ۱۴، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۶۹۵

قریش، ۷۷، ۵۴۸

کتاب آسمانی

انجیل، ۴۰، ۱۵۳، ۲۰۷، ۲۲۳، ۴۴۱

بالقرآن، ۵۴۴، ۵۴۶، ۵۵۰، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۸۷

تورات، ۹، ۴۰، ۴۹، ۱۵۳، ۲۰۷، ۲۱۷، ۲۲۳، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۳۲، ۴۴۰، ۴۶۲

۴۶۸، ۴۶۷

توراتی، ۱۱۴، ۴۶۶

قرآن، ۵، ۶، ۷، ۱۰، ۱۱، ۱۸، ۳۴، ۴۰، ۴۱، ۴۳، ۴۶، ۵۹، ۷۱، ۷۲، ۷۴، ۸۰

۸۲، ۸۳، ۸۵، ۸۹، ۹۱، ۱۰۱، ۱۱۴، ۱۱۷، ۱۳۹، ۱۴۶، ۱۵۲، ۱۵۳، ۲۰۱، ۲۰۷

۲۱۰، ۲۲۱، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۸۶، ۲۸۷، ۴۱۹، ۴۲۰، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷

۵۰۹، ۵۱۰

## فهرست ترجمه‌ی اخبار

از امام صادق علیه السلام است کسانی که فوق شما هستند پادشاهان ظالمند، و کسانی که زیر پای شما هستند بندگان و کسانی هستند که خیری در آنان نیست، و معنای (يَلْبِسُكُمْ شَيْعاً) این است که بعضی از شما را بعضی دیگر می آمیزد به نحوی که بین شما دشمنی و عصبیت القا شود، و به بعضی از شما، عذاب بعضی دیگر را می چشاند و آن بدی همسایگی است و امثال این خبر به تو نشان می دهد که چگونه خداوند، آیات و الفاظ را به مقدار ممکن و وسعت لفظ تعمیم می دهد. .... ۸۸

و امام باقر علیه السلام درباره این آیه فرمود: کلام درباره خدا، و بحث و جدال درباره قرآن، مانند سخن قصه گویان در بین مردم است. .... ۸۹

از امام باقر علیه السلام است که فرمود: وقتی آیه نازل شد که: دیگر پس از ذکر و یاد من، با قوم ستمکاران ننشین، مسلمانان گفتند: چه کار بکنیم؟ هرگاه مشرکین استهزا بکنند بلند شویم و آنها را رها کنیم و برویم، دیگر نباید داخل مسجد الحرام بشویم، و دیگر نباید به بیت الحرام طواف بکنیم، پس خدای تعالی این آیه را نازل فرمود: «وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» که به یادآوری و آگاهی و بینائی در حد امکان فرمان داد. .... ۹۱

قمی از امام صادق علیه السلام نقل کرده است که رؤیت ملکوتی ابراهیم چنان بوده است که زمین و اهل زمین را برکند و برهنه کرد و نیز آسمان و اهل آن را، و ملک که آسمان را حمل می کند و عرش و کسی که بر عرش است و این معنای دلالت می کند بر اینکه فقط کشف صوری نبوده است. .... ۹۹

از امیرالمؤمنین علیه السلام است که این کلام از تتمه قول ابراهیم است، و برحسب لفظ محتمل است که جمله استینافیه و از جانب خدا باشد. .... ۱۰۷

و از رسول خدا نقل شده است که مقصود از ظلم چیزی است که بنده صالح گفت: «يَا بَنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» ای فرزند شرک به خدا نیاور که همانا شرک ظلم بزرگی است. .... ۱۰۷

خداست، از امام صادق علیه السلام نقل شده که از او از این آیه سؤال شد فرمود: آیا



دیدی کسی را که به خدا دشنام بدهد؟ پس گفته شد: نه، چگونه می شود؟ فرمود: هر کس که ولی خدا را دشنام دهد خدا را دشنام داده است. .... ۱۴۳

واز امام صادق (ع) در حدیث ذکر (انهار) آمده است که فرمودند: آنچه که سیراب شود و سیراب کند مال ماست، آنچه که مال ماست برای شیعیان ماست و برای دشمنان ما بهره ای از آن نیست، مگر آنکه با غضب آنرا تحصیل کنند. ... ۱۵۸

و به همین معنا اشاره کرده است امام صادق (ع) که فرمود: هر کس به حقیقت، ذاکر خدا باشد، او مطیع است، و هر کس که غافل از خدا باشد، گناهکار است، و طاعت علامت هدایت است و معصیت علامت گمراهی و اصل هدایت و گمراهی از ذکر و غفلت ناشی می شود. .... ۱۶۱

از امام صادق (ع) است که: در زراعت دو حقّ است حقّی که تو با آن مؤاخذه می شوی، و حقّی که خودت آنرا می دهی، اما حقّی که به آن مؤاخذه می شوی پس عشر و نصف عشر است و اما حقّی که تو آن را می دهی همان قول خدای تعالی است: .... ۱۸۸

از امام صادق (ع) است که سوره ی انعام يك مرتبه نازل شده است و هفتاد هزار ملك آن را بدرقه کرده اند، تا اینکه بر محمد ۹ نازل شد، پس آنرا تعظیم کردند و بزرگ شمردند. زیرا اسم خدا در آن سوره، در هفتاد محل آمده است و اگر مردم می دانستند که چه فضیلتی در خواندن این سوره هست آنرا ترك نمی کردند و همین مطلب در فضیلت آن کافی است. .... ۲۳۷

چنانکه در خبر وارد شده است: در جواب کسی که پرسیده است آیا در وضو اسراف هست یا نه؟ امام فرمود: بلی، در وضو اسراف هست اگر چه بر سر نهر بوده باشی. .... ۲۷۴

نقل است که امام صادق (ع) بعد از آنکه نهادهای زمین را ذکر کرد فرمود: هر چه را که سیراب کند و هر چه که سیراب شود آن مال ماست و هر چه که برای ماست برای شیعیان ما می باشد، و برای دشمنان ما چیزی از آن نیست مگر این که غضب شده باشد. .... ۲۷۶

چنانکه از امام صادق علیه السلام نقل شده که به ابوحنیفه در ضمن صحبتشان فرمودند:  
 من تورا چنان نمی بینم که از کتاب خدا حرفی بدانی. .... ۲۷۹

و از امام صادق علیه السلام نقل شده است که قرآن دارای ظاهر و باطن است، پس  
 جمیع آنچه که در قرآن خدا حرام شده محرمات ظاهر است و باطن آن محرمات  
 ائمه‌ی جور است و جمیع آنچه که خداوند در قرآن حلال کرده ظاهر است و باطن آن  
 حلال‌ها، ائمه‌ی حق است. .... ۲۸۷

(لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) از امام صادق علیه السلام است که فرمود: آیا می‌دانی نعمت‌های خدا  
 چیست؟ گفته شد: نه، فرمود: بزرگترین نعمت‌های خدا بر خلقش همان ولایت  
 ماست. یعنی باشد که با ولایت رستگار شوید. .... ۳۳۸

از امام باقر علیه السلام روایت شده است: در چیزهایی که موسیٰ با پروردگارش  
 مناجات می‌کرد این مطلب بود که گفت: پروردگارا این سامری، گوساله را ساخته  
 است، و آیا این صدا از ساخته سامری است؟ پس خداوند به او وحی کرد که ای  
 موسیٰ آن آزمایش من است و از آن جستجو و تفحص نکن. .... ۴۲۶

و از امام صادق علیه السلام است که موسیٰ گفت پروردگارا چه کسی بت را به صدار  
 آورد؟ خدای تعالی فرمود: ای موسیٰ من آن را به صدار آوردم، پس موسیٰ علیه السلام  
 گفت: آن نیست مگر آزمایش تو که هرکه را بخواهی با آن گمراه می‌کنی و هرکه را  
 بخواهی هدایت می‌کنی. .... ۴۲۶

و از نبی صلی الله علیه و آله است: خدا رحمت کند برادرم موسیٰ را، خبر دهنده مانند کسی  
 نیست که ببیند، و خداوند فتنه قومش را به او خبر داد، و موسیٰ دانست که آنچه  
 خدایش خبر داده حق است، و اینکه او در این مورد که به چیزی که پیش روی اوست  
 تمسک می‌جوید، پس پشت سر آنها به سوی قومش بازگشت و غضبناک شد و  
 الواح را انداخت. .... ۴۲۶

روایت شده است که از امام رضا علیه السلام سؤال شد که چگونه می‌شود که کلیم  
 خدا، موسی بن عمران علیه السلام نداند که رؤیت بر خدا جایز نیست تا این سؤال و  
 درخواست را از خدا بکند؟ امام علیه السلام فرمود: کلیم خدا می‌دانست که خداوند منزّه از

آن است که با چشم دیده شود، ولیکن وقتی که خدا با او هم کلام شد و او را به خود نزدیک گردانید و با او سخن گفت به سوی قومش برگشت و به آنها خبر داد که خداوند با او هم کلام شد و او را به خود نزدیک گردانید و با او سخن گفت. ۴۳۴. پس قومش به او گفتند: ما به تو ایمان نمی آوریم مگر اینکه کلام خدا را بشنویم همانطور که تو آن را شنیده‌ای، قوم موسی هفتصد هزار نفر بودند که از بین آنان هفتاد هزار را انتخاب کرد، سپس از بین آنان هفت هزار نفر، و سپس هفتصد نفر و سپس هفتاد نفر را برای میقات پروردگارش انتخاب کرد، پس به سوی طور سینا خارج شد، پس آنها را در دامنه کوه گذاشت و خود به سوی کوه طور بالا رفت و از خدا درخواست کرد با او تکلم کند که قومش کلام او را بشنوند، خدا با او تکلم کرد، و آنها کلام او را از بالا و پائین و راست و چپ و پشت سر و جلو می شنیدند. زیرا خدای تعالی کلام را در درخت پدید آورد، سپس صدا از درخت منعکس می شد تا این که از هر طرف صدا را می شنیدند. پس گفتند: ما ایمان نمی آوریم که آنچه شنیدیم کلام خدا باشد و به آن باور نداریم تا اینکه خدا را به طور آشکار ببینیم، وقتی این سخن بزرگ و با عظمت را بر زبان آوردند و استکبار و سرکشی کردند خداوند صاعقه‌ای بر آنها فرستاد که به سبب ستمکاریشان صاعقه آنها را گرفت و مردند. موسی علیه السلام گفت: پروردگارا وقتی به سوی بنی اسرائیل برگشتم به آنها چه بگویم؟ و آنها خواهند گفت که آنها را تو بردی و کشتی چون تو در ادعای مناجات با خدا راستگو نبودی. پس خداوند آنها را زنده گردانید و با او به پیش بنی اسرائیل فرستاد و آنها گفتند: اگر تو از خدا درخواست می کردی که خود را به تو نشان دهد که به او نگاه کنی خدا درخواست تو را اجابت می کرد، آن وقت تو به ما هم خبر می دادی که خدا چگونه است، و ما هم او را کاملاً می شناختیم. پس موسی علیه السلام گفت: ای قوم، خداوند با چشم دیده نمی شود و کیفیتی ندارد، بلکه او فقط با نشانه هایش شناخته می شود و با علامت هایش دانسته می شود. پس گفتند: ما به تو ایمان نمی آوریم تا این که درخواست ما را بپذیری و از خدا چنین چیزی را بخواهی. موسی علیه السلام گفت: پروردگارا گفتار بنی اسرائیل را شنیدی و تو به صلاح آنان دانستی

پس خدا به او وحی نمود که ای موسی تواز من چیزی پرسیدی که آنها درخواست کردند، پس من تو را به سبب نادانی آنها مواخذه نمی‌کنم. .... ۴۳۶

از امام رضا علیه السلام روایت شده که به بلعم بن باعورا اسم اعظم داده شد، و به سبب آن اسم اعظم، دعا می‌کرد و مستجاب می‌شد، پس به سوی فرعون تمایل پیدا کرد و هنگامی که فرعون در طلب موسی و یارانش می‌گشت به بلعم گفت: به موسی و اصحابش نفرین کن تا او را خداوند برای ما حبس کند و نگهدارد و نتواند فرار کند، پس بلعم الاغش را سوار شد تا در طلب موسی بگردد ولی الاغش از سوار شدن بلعم جلوگیری کرد، و او پیش آمد و آن الاغ را می‌زد و خداوند آنرا به سخن در آورد و گفت: وای بر تو برای چه می‌زنی؟ آیا می‌خواهی من با توبیایم تا تو بر نبی خدا و گروه مؤمنین نفرین کنی، پس همچنان او را می‌زد تا این که او را کشت و در این هنگام اسم اعظم از زبان او جدا گشت. و به روایتی نسبت داده شده که قوم او درخواست کردند که بر موسی و همراهانش نفرین کند، پس بلعم گفت: چگونه نفرین کنم بر کسی که ملایکه با او هستند. قوم او از او دست نکشیدند و اصرار کردند تا این که نفرین کرد، و در نتیجه آنها در وادی (تیّه) ماندند. .... ۴۷۵

و نقل شده است: وقتی که بر موسی نفرین کرد زبانش خارج شد و بر سینه‌اش افتاد و مانند سگ شروع به عو عو کردن کرد. .... ۴۷۵

از امام صادق علیه السلام است: وقتی خداوند خیر بنده‌ای را بخواهد به دنبال گناه او نعمت و عذابی را به او می‌دهد و استغفار را به یاد او می‌اندازد و اگر کیفر بنده‌ای را بخواهد در پی گناهش نعمتی به او می‌دهد که استغفار را فراموش کرده، در گناهش بماند و آن قول خداست (سنستدرجهم من حیث لایعلمون) یعنی هنگام گناه به علل نعمتهایی که به او داده شده است آگاهی ندارد. .... ۴۸۷

از مولای و مقتدای ما و کسی که در دنیا و آخرت امید ما به اوست امیرالمؤمنین علیه السلام و به خاک مالنده دماغ معاندین وارد شده است: هرکس در پنهان ذکر خدا گوید بسیار ذکر خدا کرده است، و در مورد این که منافقین آشکارا، زیاد ذکر خدا می‌کردند و در پنهانی ذکر خدا نمی‌گفتند. .... ۵۱۳

## فهرست اخبار متن

و لذا ورد: بنا عرف الله، و معرفة الله ان تعرف امام زمانك و غير ذلك بطريق  
 الحصر كان الكفر و الشُّرك هو عدم فتح باب القلب او عدم معرفة الامام و الكفر و  
 الاشراك بالامام و الكفر بالرسالة يكون كفراً على كفر..... ٥٣١  
 [في آياتنا] التَّوِينِيَّة و التَّكْوِينِيَّة و اعظمها الولاية، و عن الباقر (عليه السلام) في هذه  
 الآية قال: الكلام في الله و الجدل في القرآن قال منه القصاص..... ٥٥٤  
 و القمى عن الصادق (عليه السلام) كشط عن الارض و من عليها و عن السماء و من  
 فيها، و الملك الذي يحملها و العرش و من عليه، و هو يدل على انه لم يكن كشفاً  
 صورياً فقط..... ٥٦٠  
 و لذلك ورد: لو ان عبداً عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً  
 نهاره و لمن يكن له ولاية ولي امره (و في خبر) ولاية علي بن ابي طالب (عليه السلام) لا كبه  
 الله على منخريه في النار..... ٥٦٨  
 و نقل عن الصادق (عليه السلام): لا طريق للاكياس من المؤمنين اسلم من الاقتداء لانه  
 المنهج الاوضح و المقصد الاصح، قال الله تعالى لا عز خلقه محمد (صلى الله عليه و آله)  
 الذين هديهم الله فبهديهم اقتده، فلو كان لدين الله مسلك اقوم من الاقتداء لندب  
 اوليائه (عليه السلام) و انبيائه (عليه السلام) اليه..... ٥٦٨  
 و لذلك ورد عنهم (عليه السلام): هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبي او وصي او  
 شقي..... ٥٧١  
 و قد نقل العياشي عن الباقر (عليه السلام) في تفسير الاية انه قال: من ادعى الامامة  
 دون الامام..... ٥٧١  
 عن علي (عليه السلام) ممن نصبوه اماماً لهم حالكونهم بعضاً من غير الله..... ٥٨٤  
 و عن الصادق (عليه السلام): من لم يجعله الله من اهل صفة الحق فاولئك شياطين  
 الانس و الجن..... ٥٩٠  
 و لذا ورد عنه (عليه السلام): لا اسم اعظم مني..... ٥٩٤  
 و عن الصادق (عليه السلام) في حديث ذكر الانهار انه (عليه السلام) قال: فما سقت و استقت

فهولنا و ما كان فهو لشيعتنا، و ليس لعدونا منه شيء إلا ما غصب عليه، و انّ وليّنا  
لفى اوسع فيما بين ذه و ذه مشيراً الى السماء و الارض ثمّ تلا: قل هي للذين آمنوا فى  
الحياة الدنيا المغصوبين عليها خالصة لهم يوم القيامة بلا غصبٍ ..... ٥٩٤  
و قد ورد: وليّ علىّ (عليه السلام) لا يأتى كل الاّ الحلال كما قيل: و الى هذا اشار الصادق  
(عليه السلام) بقوله: من كان ذا كراً لله على الحقيقة فهو مطيع و من كان غافلاً عنه فهو عاصٍ  
، و الطاعة علامة الهداية و المعصية علامة الضلالة و اصلهما من الذّكر و  
الغفلة. .... ٥٩٧  
أليس بخارج منها] عن الباقر (عليه السلام) الميت الذى لا يعرف هذا الشّأن يعنى هذا  
الامر ..... ٥٩٩  
ورد عن النّبىّ (صلى الله عليه وآله) حين سئل: هل لذلك من امارة يعرف بها؟ أنّه قال: نعم  
الانابة الى دار الخلود، و التجافى عن دار الغرور، و الاستعداد للموت قبل نزول  
الموت. .... ٦٠١  
فعن الصادق (عليه السلام): فى الزّرع حقّان حقّ تؤخذ به و حقّ تعطيه، امّا الذى تؤخذ به  
فالعشر و نصف العشر، و امّا الذى تعطيه فقول الله تعالى عزّوجلّ: و آتوا حقّه يوم  
حصاده فالصّغت تعطيه ثمّ الصّغت حتّى تفرغ و يؤيّد كون المراد هو الحقّ  
المسنون. .... ٦١١  
بخلاف المسنون [أنّه لا يحبّ المُسْرِفين] عن الرّضا (عليه السلام) أنّه سئل عن هذه الآية  
فقال كان ابى يقول: من الاسراف فى الحصاد و الجذاذ ان يتصدّق الرّجل بكيفيّة  
جميعاً، و كان ابى اذا حضر شيئاً من هذا فرأى احداً من غلمانه يتصدّق بكيفيّة صاح به:  
اعط بيد واحدة. .... ٦١١  
أو أنّه لَعَفُورٌ رَحِيمٌ] عن الصادق (عليه السلام) انّ سورة الانعام نزلت جملة واحدة شيّعها  
سبعون الف ملك حتّى نزلت على محمّد (صلى الله عليه وآله) فعظّموها و بجلّوها. .... ٦٣٩  
و عن الصادق (عليه السلام) بعد ان ذكر انهار الارض فما سقت و استقت فهو لنا و ما  
كان لنا فهو لشيعتنا و ليس لعدونا منه شيء إلا ما غصب، و انّ وليّنا لفى اوسع ممّا  
بين ذه و ذه، يعنى ممّا بين السماء و الارض ثمّ تلا هذه الآية: قل هي للذين آمنوا فى

الحیوة الدنیا المغصوبین علیها خالصة لهم يوم القيامة بلا غصبٍ ..... ۶۶۰  
 كما نقل عن الصادق (عليه السلام) انه قال لابی حنیفة فی جملة كلامه : و ما اراك تعرف  
 من كتابه حرفاً ، و من توسل بهم بالایتمام بالبیعة الولویة و ان لم یكن قرأ حروف  
 التهجی فهو عالم عارف و هو المنتفع بالآیات و تفصیلها ، لانّ نظره الى الاشیاء  
 الآفاقیة و الانفسیة من حیث صدورها عن الله و دلالتها علیه ، و لما اباح لهم الاكل و  
 الشرب و اكد ذلك باختصاص الریة و طیبات الرزق بهم اراد ان یأمر نبیه (عليه السلام) ببيان  
 المحرمات بالذات و الموجبات لحرمة المباحات بالعرض ، لیتبین الطیب من غیر  
 الطیب ..... ۶۶۱

الجور و نقل عن الصادق (عليه السلام) : انّ القرآن له ظهر و بطن فجميع ما حرّم الله فی  
 القرآن هو الظاهر و الباطن من ذلك ائمة الجور ، و جميع ما احلّ الله فی الكتاب هو  
 الظاهر و الباطن من ذلك ائمة الحق (عليه السلام) و السرّ فی ذلك ما قلنا من انّ ائمة الجور  
 هم المتحقّقون المتجوّهون بجميع المحرمات ، و ائمة الحق (عليه السلام) هم المتحقّقون  
 المتجوّهون بجميع المحلّلات ..... ۶۶۶

و عنه (عليه السلام) فی بیان ان تقولوا علی الله ما لاتعلمون : ایّاك و خصلتين فیهما هلك  
 من هلك ، ایّاك ان تفتی الناس برأیک و تدین بما لاتعلم ..... ۶۶۶  
 و فی رواية ان تدین الله بالباطل و تفتی الناس بما لاتعلم ..... ۶۶۶  
 قال علی (عليه السلام) : نحن الاعراف ..... ۶۷۶

صحّ قولهم (عليه السلام) : نحن علی الاعراف ، نعرف انصارنا بسیماهم ، و نحن  
 الاعراف الذین لا یعرف الله عزّوجلّ الاّ بسبیل معرفتنا ، و نحن الاعراف یوقننا الله  
 عزّوجلّ يوم القيامة علی الصراط ، فلا یدخل الجنة الاّ من عرفنا و عرفناه ، و لا یدخل  
 النار الاّ من انكرنا و انكرناه ..... ۶۷۷

و نقل انه قال عمرو بن العاص للحسین بن علی (عليه السلام) : ما بال لحاکم او فر من  
 لحانا؟ فقرأ هذه الآیة ، و امثال هذا التفسیر للآیات تدلّ علی جواز تعمیمها فی کلّ ما  
 یمکن ان تصدق علیه حقیقةً او مجازاً ..... ۶۸۹  
 عن الصادق (عليه السلام) انه قال : ادری ما آلاء الله؟ قیل : لا ، قال : هی اعظم نعم الله

على خلقه و هي ولايتنا..... ٦٩٢  
 ورد في الخبر: انّ السّحرة لمّا سجدوا لموسى (عليه السلام) و آمن به النّاس قال هامان  
 لفرعون : انّ النّاس قد آمنوا بموسى (عليه السلام) فانظر من دخل في دينه فاحبسه فحبس كلّ  
 من آمن به من بنى اسرائيل فجاء اليه موسى (عليه السلام) فقال له: خلّ عن بنى اسرائيل، فلم  
 يفعل..... ٧١٩

فأنزل الله عليهم في تلك السنّة الطّوفان فخرّب دورهم و مساكنهم حتّى خرجوا  
 الى البريّة و ضربوا الخيام فقال فرعون لموسى (عليه السلام): ادع حتّى يكفّ عنا الطّوفان  
 حتّى اخلّى عن بنى اسرائيل و اصحابك، فدعا موسى (عليه السلام) ربّه فكفّ عنهم الطّوفان و  
 همّ فرعون ان يخلّى عن بنى اسرائيل. فقال هامان : ان خلّيت عن بنى اسرائيل غلبك  
 موسى (عليه السلام) و ازال ملكك فقبل منه و لم يخلّ عن بنى اسرائيل، فانزل الله عليهم في  
 السنّة الثّانية الجراد فجردت كلّ شيء كان لهم من الثّبت و الشّجر حتّى كانت تجرّد  
 شعرهم و لحيتهم، فجزع فرعون لذلك جزعاً شديداً، و قال : يا موسى ادع ربّك ان  
 يكفّ عنا الجراد حتّى اخلّى عن بنى اسرائيل و اصحابك، فدعا موسى ربّه فكفّ عنهم  
 الجراد فلم يدعه هامان ان يخلّى عن بنى اسرائيل، فأنزل الله عليهم في السنّة الثّالثة  
 القمل فذهبت زروعهم و اصابتهم مجاعة شديدة. فقال مقاتله السّالفة فكشف عنهم  
 القمل و قال : اوّل ما خلق الله القمل في ذلك الزّمان فأرسل عليهم بعد ذلك الضّفادع  
 فكانت تكون في طعامهم و شرابهم و يقال : أنّها تخرج من اديارهم و آذانهم و آناهم  
 فجزعوا و قالوا مثل مقاتلتهم الاولى و لم يفوا، فحوّل الله عليهم الثّيل دماً فكان  
 القبطيّ رآه دماً و الاسرائيليّ ماءً، و القبطيّ يشربه دماً و الاسرائيليّ ماءً. فيقول  
 القبطيّ للاسرائيليّ: خذ الماء في فمك و صبّه في فيّ فكان اذا صبّه في فمه يحول  
 دماً، فجزعوا و قالوا كما قالوا، و لم يفوا فأرسل الله تعالى عليهم الرّجز و هو الثّلج  
 فماتوا و جزعوا و اصابهم ما لم يعهدوه فكشف عنهم الثّلج فخلّى عن بنى اسرائيل  
 فاجتمعوا..... ٧٢٠

و خرج موسى (عليه السلام) من مصر و اجتمع اليه من كان هرب من فرعون و بلغ  
 فرعون ذلك فقال هامان: قد نهيتك ان تخلّى عن بنى اسرائيل فقد استجمعوا اليه فجزع



فرعون و بعث فی المدائن حاشرين و خرج فی طلب موسى (عليه السلام) فغرق في اليم. .... ۷۲۰

روی عن الباقر (عليه السلام) انّ فيما ناجى موسى (عليه السلام) ربّه ان قال : ياربّ هذا السّامريّ صنع العجل فالخوار من صنعه ؟ - قال : فاوحى الله اليه يا موسى (عليه السلام) انّ تلك فتنتي فلا تفحص عنها. .... ۷۳۵

و عن الصادق (عليه السلام) قال: ياربّ و من اثار الصّنم ؟ فقال الله تعالى : يا موسى انا آخرته، فقال موسى (عليه السلام) : ان هي الا فتنتك تضلّ بها من تشاء وتهدي من تشاء. .... ۷۳۵

و عن النبی (صلى الله عليه وآله) : رحم الله اخي موسى ليس المخبر كالمعاین و لقد اخبره الله تعالى بفتنة قومه و لقد عرف انّ ما اخبره ربّه حقّ و أنّه على ذلك لمتمسك بما في يديه فرجع الى قومه وراءهم فغضب و التقى الالواح. .... ۷۳۵

روی عن الرضا (عليه السلام) انه سئل : كيف يجوز ان يكون كلیم الله موسى (عليه السلام) بن عمران لا يعلم انّ الله لا يجوز عليه الرؤیة حتّى یسئله هذا السّؤال؟! فقال: انّ كلیم الله علم انّ الله منزّه عن ان یرى بالابصار و لكنّه لما كلّمه الله و قرّبه نجیاً رجع الى قومه فأخبرهم انّ الله كلّمه و قرّبه و ناجاه، فقالوا: لن نؤمن لك حتّى نسمع كلامه كما سمعته و كان القوم سبعمائه الف فاختر منهم سبعین الفاً ثمّ اختار منهم سبعة آلاف ثمّ اختار منهم سبعمائه ثمّ اختار منهم سبعین رجلاً لمیقات ربّه، فخرج الى طور سیناء فاقامهم فی صفح الجبل و صعد موسى (عليه السلام) الى الطور و سأل الله ان یکلّمه و یسمعهم كلامه و كلّمه الله و سمعوا كلامه من فوق و اسفل و یمین و شمال و وراء و امام. لانّ الله احدثه فی الشجرة ثمّ جعله منبعثاً منها حتّى سمعوه من جمیع الوجوه، فقالوا: لن نؤمن بانّ هذا الّذی سمعناه كلام الله حتّى نری الله جهرةً، فلما قالوا هذا القول العظیم و استکبروا و عتوا بعث الله علیهم صاعقة فاخذتهم الصّاعقة بظلمهم فماتوا. .... ۷۳۹

فقال موسى (عليه السلام) : يا ربّ ما اقول لبني اسرائيل اذا رجعت اليهم و قالوا انّك ذهبت بهم فقتلهم لانّك لم تكن صادقاً فيما ادّعيت من مناجاة الله اياك؟! فأحياهم و

بعثهم معه. فقالوا: اِنَّكَ لوسألت الله ان يريك تنظر اليه لاجابك فتخبر كيف هو و نعرفه حق معرفته فقال موسى (عليه السلام): يا قوم ان الله لا يرى بالابصار ولا كيفية له و انما يعرف بآياته و يعلم باعلامه. فقالوا: لن تؤمن لك حتى تسأله فقال موسى (عليه السلام): يا رب اِنَّكَ قد سمعت مقالة بنى اسرائيل و انت اعلم بصلاحهم فاوحى الله اليه: يا ... ٧٣٩ موسى (عليه السلام) سلنى ما سألوك فلم اوأخذك بجهلهم، فعند ذلك قال موسى (عليه السلام): رب ارنى انظر اليك قال لن ترانى و لكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه و هو يهوى فسوف ترانى فلما تجلّى ربّه للجبل بآية من آياته جعله دكاً و خرّ موسى صقعاً فلما أفاق قال سبحانه تبت اليك و انا اول المؤمنين. .... ٧٤٠

عن على بن الحسين (عليه السلام) أنّه قال: كان هؤلاء قوم يسكنون على شاطئ بحر نهامهم الله تعالى و انبياءه (عليه السلام) عن اصطياد السمك فى يوم السبت فتوصلوا الى حيلة ليحلّوا بها لانفسهم ما حرّم الله، فخذوا اخاديد و عملوا طرقاً تؤدّى الى حياض يتهيّئ للحيتان الدّخول فيها من تلك الطّرق و لا يتهيّئ لها الخروج اذا همّت بالخروج، فجاءت الحيتان يوم السبت جارية على امان لها فدخلت الاخاديد و حصلت فى الحياض و الغدران، فلما كانت عشيّة اليوم همّت بالرجوع منها الى اللّجج لتأمن من صائدها. فرامت الرجوع فلم تقدر و بقيت ليلها فى مكان يتهيّئ اخذها بلاصطياد لاسترسالها فيه و عجزها عن الامتناع لمنع المكان لها، و كانوا يأخذون يوم الاحد و يقولون: ما اصطدنا فى السبت اّما اصطدنا فى الاحد، و كذب اعداء الله بل كانوا آخذين لها باخاديدهم الّتى عملوها يوم السبت، حتّى كثر من ذلك مالهم و ثراهم و تلقّموا بالنساء و غيرهنّ لاتّساع ايديهم به، و كانوا فى المدينة نيّفاً و ثمانين الفاً فعل هذا منهم سبعون الفاً و انكر عليهم الباقون كما قصّ الله. .... ٧٥٠

و اسئلهم عن القرية الّتى كانت حاضرة البحر الآية و ذلك انّ طائفة منهم و عظومهم و زجروهم و من عذاب الله خوفوهم و من انتقامه و شدائد بأسه حذّروهم فأجابوهم من وعظهم: لم تعظون قوماً الله مهلكهم يذنبوهم هلاك الاصطلام او معذبهم عذاباً شديداً، اجاب القائلون هذا معذرة الى ربّكم هذا القول ممّا لهم معذرة الى ربّكم اذ كلّفنا الامر بالمعروف و التّهى عن المنكر فنحن ننهى عن المنكر ليعلم

رَبَّنَا مَخَالِفْتَنَا لَهُمْ وَكَرَاهَتُنَا لِفَعْلِهِمْ قَالُوا وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ. وَنَعِظُهُمْ اَيْضاً لَعَلَّهُمْ يَنْجِعُ فِيهِمُ الْمَوَاعِظُ فَيَتَّقُوا هَذِهِ الْمَوْبِقَةَ وَيَحْذَرُوا عِقَابَهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمَّا عَتَا حَادُوا وَاعْرَضُوا وَتَكَبَّرُوا عَنْ قَبُولِ الزَّجْرِ عَمَّا نَهَوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قَرَدَةً خَاسِئِينَ، مَبْعِدِينَ مِنَ الْخَيْرِ مَبْغِضِينَ، فَلَمَّا نَظَرَ الْعَشْرَةُ الْآلَافَ وَالتِّيفُ أَنَّ السَّبْعِينَ الْفَأْ لَا يَقْبَلُونَ لَوْ اعْظَمَهُمْ وَلَا يَخَافُونَ بِتَخْوِيفِهِمْ آيَاهُمْ وَتَحْذِيرِهِمْ لَهُمْ اعْتَزَلُوهُمْ إِلَى قَرْيَةٍ أُخْرَى وَانْتَقَلُوا إِلَى قَرْيَةٍ مِنْ قَرَاهِمٍ، وَقَالُوا نَكْرَهُ أَنْ يَنْزَلَ بِهِمْ عَذَابُ اللَّهِ وَنَحْنُ فِي خِلَالِهِمْ، فَأَمْسُوا لَيْلَةً فَمَسَخَهُمُ اللَّهُ كُلَّهُمْ قَرَدَةً وَبَقِيَ بَابُ الْمَدِينَةِ مَغْلَقًا لَا يَخْرُجُ مِنْهُ أَحَدٌ وَلَا يَدْخُلُهُ أَحَدٌ، وَتَسَامَعَ بِذَلِكَ أَهْلُ الْقَرْيَةِ فَقَصَدُوهُمْ وَسَمَوْا حَيِّطَانَ الْبَلَدِ فَاطَّلَعُوا عَلَيْهِمْ فَإِذَا هُمْ كُلُّهُمْ رَجَالُهُمْ وَنِسَاؤُهُمْ قَرَدَةٌ يَمُوجُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، يَعْرِفُ هَؤُلَاءِ النَّاطِرُونَ وَمَعَارِفُهُمْ وَقَرَابَاتُهُمْ وَخُلَطَائُهُمْ، يَقُولُ الْمَطَّلَعُ لِبَعْضِهِمْ: أَنْتَ فُلَانٌ وَأَنْتَ فُلَانَةٌ فَتُدَمِّعُ عَيْنَهُ وَيَوْمِي بِرَأْسِهِ أَوْ بِفَهْمِهِ بِلَاؤُهُ نَعَمْ، فَمَازَلُوا كَذَلِكَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى مَطْرًا وَرِيحًا فَحَرَفَهُمْ إِلَى الْبَحْرِ وَمَا بَقِيَ مَسَخٌ يَبْقَى ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَأَمَّا الَّذِينَ تَرَوْنَ مِنْ هَذِهِ الْمَصُورَاتِ بِصُورِهَا فَاتِّمَّا هِيَ أَشْبَاهُهَا لَا هِيَ بِأَعْيَانِهَا وَلَا مِنْ نَسْلِهَا. .... ۷۵۱

عَنِ الصَّادِقِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ التَّوْرَةَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمْ يَقْبَلُوهُ فَرَفَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ جَبَلَ طُورِ سَيْنَاءَ فَقَالَ لَهُمْ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَنْ لَمْ تَقْبَلُوا وَقَعَ عَلَيْكُمْ الْجَبَلُ فَقَبَلُوهُ وَطَاطَأُوا رُؤُسَهُمْ وَقَدْ مَضَى فِي صُورَةِ الْبَقَرَةِ. .... ۷۵۵

رَوَى عَنْ الرِّضَا (عَلَيْهِ السَّلَامُ): أَنَّهُ اعْطَى بِلَعْمِ بْنِ بَاعُورَاءَ الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ وَكَانَ يَدْعُو بِهِ فَيَسْتَجِيبُ لَهُ، فَمَالَ إِلَى فِرْعَوْنَ فَلَمَّا مَرَّ فِرْعَوْنُ فِي طَلَبِ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَاصْحَابِهِ قَالَ لِبِلَعْمٍ: ادْعِ اللَّهَ عَلَى مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَاصْحَابِهِ لِيَحْبِسَهُ عَلَيْنَا، فَرَكِبَ حِمَارَتَهُ لِيَمُرَّ فِي طَلَبِ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فَاِمْتَنَعَتْ عَلَيْهِ حِمَارَتُهُ فَاقْبَلُ يَضْرِبُهَا فَانْطَلَقَهَا اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فَقَالَتْ: وَيْلَكَ عَلَى مَاذَا تُضْرِبُنِي؟! - أَتُرِيدُ أَنْ أَجِيءَ مَعَكَ لَتَدْعُو عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ وَقَوْمِ مُؤْمِنِينَ؟! - فَلَمْ يَزَلْ يَضْرِبُهَا حَتَّى قَتَلَهَا وَانْسَلَخَ الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ مِنْ لِسَانِهِ. وَنَسَبَ إِلَى الرِّوَايَةِ أَنَّ قَوْمَهُ سَأَلُوهُ أَنْ يَدْعُو عَلَى مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَمِنْ مَعَهُ! فَقَالَ: كَيْفَ ادْعُو عَلَى مَنْ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ فَأَلْحَوْا عَلَيْهِ حَتَّى دَعَا عَلَيْهِمْ فَبَقُوا فِي التَّيِّهِ وَنَقَلَ أَنَّهُ لَمَّا دَعَا عَلَى

موسی (علیه السلام) خرج لسانه فوق علی صدره و جعل یلهث کالکلب..... ٧٦٠  
 كما ورد عنهم (علیهم السلام) نحن الاسماء الحسنی، وانا الاسم الاعظم ولا اسم لله اکبر  
 منی، و حسن الاسم اما بحسن دلالتہ او بحسن مدلوله او بحسنه فی نفسه مع قطع  
 النظر عن حیثیة اسمیته و دلالتہ، کالمرآة، فان حسنہا قد یكون بحسن اراءتہا او  
 بحسن المرئی منها او بحسنہا فی نفسها..... ٧٦٣  
 عن الصادق (علیه السلام) اذا أراد الله بعبدٍ خیراً فأذنّب ذنباً اتبعه بنقمة و یذکره  
 الاستغفار، و اذا اراد بعبدٍ شراً فأذنّب ذنباً فاتبعه بنعمة لینسیه الاستغفار و یتمادی بها  
 و هو قول الله عزّو جلّ: سنستدرجهم من حیث لا یعلمون بالنعم عند المعاصی. ٧٦٦

## فهرست ابیات

- شه حسام الدین که نور انجم است  
طالب آغاز سفر پنجم است ۱
- ای ضیاءالحق حسام الدین راد  
اوســـــتادان صفارا اوستاد ۱
- گر نبودی خلق محبوب و کثیف  
ور نبودی خلقها تنگ و ضعیف ۱
- در مدیحت داد معنی دادمی  
غیر این منطق لبی بگشادمی ۱
- شرح تو غیب است بر اهل جهان  
همچوراز عشق دارم در نهان ۱
- گرچه عاجز آمد این عقل از بیان  
عاجزانه جنبشی باید در آن ۱
- آب دریا را اگر نتوان کشید  
هم به قدر تشنگی باید چشید ۱
- آسمانهاست در ولایت جان  
کارفرمای آسمان جهان ۲۲
- قدسیان را عشق هست و درد نیست  
درد را جز آدمی در خورد نیست ۶۹
- تو چون عزم دین کنی با اجتهاد  
دیو بانگت بر زند اندر نهاد ۷۳
- که مرو زین سو بیندیش ای غوی  
که اسیر رنج و درویشی شوی ۷۳
- سالها او را به بانگی بنده ای  
کار او این است تا تو زنده ای ۷۴
- چون پری غالب شود بر آدمی  
گم شود از مرد وصف مردمی ۱۴۹
- هرچه گوید او، پری گفته بود  
زین سری نه، زان سری، گفته بود ۱۴۹

چون پری را این دم و قانون بود  
 کردگار آن پری، خود چون بود ۱۵۰  
 پس خداوند پری و آدمی  
 از پری کی باشد او آخر کمی ۱۵۰  
 گر بگیرد خون، جهان را مال مال  
 کی خورد مرد خدا اَلَّا حلال ۱۵۸  
 کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور  
 قدز میان بر فراشت رایت الله نور ۲۲۰  
 انصتوا یعنی که آیت را بلاغ  
 هین تلف کم کن، که لب خشك است، باغ ۲۲۷  
 چون نهاد آن آب و گل بر سر کلاه  
 گشت آن اسماء جانی روسیاه ۲۴۱  
 که نقاب حرف دم در خود کشید  
 تا شود بر آب و گل معنی پدید ۲۴۱  
 هرکه خواهد هم نشینی با خدا  
 گو نشیند در حضور اولیاء ۲۶۹  
 مسجدی کو اندرون اولیاست  
 سجده گاه جمله است، آنجا خداست ۲۶۹  
 راه را بر ما چو بستان کن ای لطیف  
 مقصد ما باش، هم توای شریف ۴۳۸  
 قدسیانرا عشق هست و درد نیست  
 درد را جز آدمی در خورد نیست ۵۴۳  
 تو چه عزم دین کنی با اجتهاد  
 دیو بانگت بر زند اندر نهاد ۵۴۵  
 که مرو زینسو بیندیش ای غوی  
 که اسیر رنج و درویشی شوی ۵۴۵  
 سالها او را ببانگی بنده  
 کار او اینست تا تو زنده ۵۴۵

- چون پری غالب شود بر آدمی  
 ۵۹۰ گم شود از مرد وصف مردمی  
 هرچه گوید او پری گفته بود  
 ۵۹۰ زین سری نه زان سری گفته بود  
 چون پری را این دم و قانون بود  
 ۵۹۰ کردگار آن پری خود چون بود  
 پس خداوند پری و آدمی  
 ۵۹۰ از پری کی باشدش آخر کمی  
 گر بگیرد خون جهان را مال مال  
 ۵۹۵ کی خورد مرد خدا الا حلال  
 کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور  
 ۶۲۸ قدز میان بر فراشت رایت الله نور  
 انصتوا یعنی که آبت را بلاغ  
 ۶۳۳ هین تلف کم کن که لب خشک است باغ  
 چون نهاد آن آب و گل بر سر کلاه  
 ۶۴۱ گشت آن اسماء جانی رو سیاه  
 که نقاب حرف دم در خود کشید  
 ۶۴۱ تا شود بر آب و گل معنی پدید  
 هر که خواهد هم نشینی با خدا  
 ۶۵۵ گو نشیند در حضور اولیا  
 مسجدی کو اندرون اولیاست  
 ۶۵۵ سجده گاه جمله است آنجا خداست  
 راه را برما چو بستان کن لطیف  
 ۷۴۱ مقصد ما باش هم تو ای شریف

## فهرست منابع

- اصول کافی، ۴۲  
تفسیر الصّافی، ۳۸، ۲۵۲، ۲۸۷، ۳۰۶، ۳۳۸، ۴۳۴، ۴۵۶، ۴۶۸، ۴۹۶، ۴۹۹  
تفسیر الصّافی، ۴۷۵، ۴۸۷  
عیون اخبار الرّضا ۷، ۴۳۴  
فتوحات، ۲۴  
فرهنگ فارسی عمید، ۳۸۳  
کتاب اصطلاحات عرفانی، ۳۷۱  
نفحات الانس، ۳۷۱  
نهج البلاغه، ۳۷۱  
نهج الحقّ، ۴۲



---

$$۲۵۱۷۲۰۰=۳۱۰۰ \times ۸۱۲$$